

أَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ

مسائل الميزان

وہ فقہی مسائل جن کا تعلق ناپ تول، مساحت، مقدار اور تعداد سے ہے
شرع میں اوزان، شرعیہ کا چارٹ اور اہم مسائل کے نقشہ جات بھی ہیں



تالیف

حضرت مولانا مفتی اسامہ حسنا پال پوری
استاذ جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین ڈابھیل کجرات

نظر ثانی

حضرت اقدس مولانا مفتی سعید احمد حسنا پال پوری مدظلہ
شیخ الحدیث و صد المدین دار العلوم دیوبند

مکتبہ غاصمہ پور دیوبند

أَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ (ہود: ۸۵)

مسائل المیزان

یعنی

• وہ فقہی مسائل جن کا تعلق ناپ تول، مساحت، مقدار اور تعداد سے ہے
• شروع میں اوزان شرعیہ کا چارٹ اور اہم مسائل کے نقشہ جات بھی ہیں

تالیف

حضرت مولانا مفتی اسامہ صاحب پالن پوری
استاذ جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین ڈابھیل (گجرات)

نظر ثانی

حضرت اقدس مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری مدظلہ
شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند

مکتبہ عاصم سول ایجنٹ مکتبہ حجاز دیوبند

09997866990-9358914948

✽ غنومیں درہم کی مساحت مراد ہے یا وزن؟ ۸۰

وضو و غسل کا بیان

✽ وضو اور غسل میں پانی کی مقدار ۸۱

✽ مسواک کی لکڑی کی مقدار اور اس کے متعلقات ۸۱

✽ مسواک کرنے کا مسنون عدد ۸۲

✽ سر میں مسح کی فرض اور مسنون مقدار — اور ایک غلط فہمی کا ازالہ ۸۳

✽ سر کا مسح کہاں سے اور کتنی انگلیوں سے کیا جائے چشمہ کشا تفصیل ۸۴

✽ کتنا خون نکلنا ناقض وضو ہے اور کتنا نہیں؟ ۸۶

✽ قے کی وہ مقدار جو نجس اور ناقض وضو ہے ۸۷

✽ دودھ پیتے بچے کی قے ۸۸

✽ منہ بھر کر قے کی تحدید ۸۸

✽ چند بار کی قلیل قے کو جمع کرنا ۸۸

✽ تفسیر کی کتابوں کو بے وضو چھونے کے جواز و عدم جواز کی تفصیل ۸۸

✽ بلوغ کی اعلیٰ و ادنیٰ حد ۸۹

پانی کا بیان

✽ کنویں کا ناپاک پانی نکالنا: شرعی تحدید و طریقہ کار: مشین سے پانی نکالنا ۹۰

✽ دو قلمہ پانی کی مقدار ۹۲

✽ احناف کے یہاں کثیر پانی اور شرعی حوض کی پیمائش ۹۲

✽ مدور حوض؛ مثلث حوض؛ حوض کی گہرائی؛ مسقف حوض ۹۲

✽ کیا ماء کثیر کے لئے وہ درودہ کی مقدار حدیث سے ثابت ہے؟ ۹۳

✽ وہ درودہ کے جاننے کا آسان طریقہ ۹۴

- ✽ فائدہ: ٹنکی اور چھوٹے حوض کو پاک کرنے کا ایک آسان طریقہ ۹۵
- ✽ پانی میں جانور گرنے کا وقت معلوم نہ ہو تو نجاست کا حکم کب سے ہوگا؟ ۹۶
- ✽ دو کنوؤں کے درمیان فاصلہ کی مقدار — چشمہ کا حریم ۹۶
- ✽ پانی کے کنویں اور بالوعہ میں فاصلہ کی مقدار ۹۸

تیمم کا بیان

- ✽ زخمی شخص کے لئے جواز تیمم میں اعضاء کے عدد و پیمائش ۹۹
- ✽ پانی تلاش کرنے کی حد ۱۰۰
- ✽ جواز تیمم کے لئے پانی کی دوری کی حد ۱۰۱
- ✽ ایک میل شرعی کی مقدار ۱۰۱

مسح علی الخفین کا بیان

- ✽ خفین پر مسح کی مدت ۱۰۲
- ✽ خفین پر مسح کی مقدار اور طریقہ ۱۰۲
- ✽ خفین کا کتنی مقدار پھٹنا ناقض مسح ہے؟ — پھٹن سے مراد ۱۰۳
- ✽ کس قدر خفین کا نکلنا ناقض مسح ہے؟ ۱۰۴
- ✽ کتنی مقدار پانی کا خفین میں جانا ناقض ہے؟ ۱۰۴

حیض و نفاس کا بیان

- ✽ حیض کی اقل و اکثر مدت ۱۰۵
- ✽ خلاف عادت خون آنے پر حیض کے ایام کی تعیین ۱۰۵
- ✽ نفاس کی اقل و اکثر مدت اور آپریشن کے بعد آنے والا خون ۱۰۵
- ✽ اسقاط یا سقوط حمل کی صورت میں مدت حمل کے لحاظ سے خون کی تعیین ۱۰۶

- ❁ خلاف عادت خون آنے پر ایام نفاس کی تعیین ۱۰۷
- ❁ جڑواں بچے میں نفاس کی حد ۱۰۷
- ❁ طہر کی اقل و اکثر مدت ۱۰۸
- ❁ عورت کے سن ایاس کی مدت ۱۰۸

حیض و نفاس کے احکام

- ❁ انقطاع دم پر وقت کی وہ مقدار جس پر فرضیت نماز کا مدار ہے ۱۰۹
- ❁ انقطاع دم پر وقت کی وہ مقدار جس پر بلا غسل جواز صحبت کا مدار ہے ۱۰۹
- ❁ حیض و نفاس میں جماع ہو جانے پر کفارہ کی مقدار ۱۱۰

نجاست کا بیان

- ❁ نجاست غلیظہ میں معافی کی مقدار ۱۱۱
- ❁ معافی کا مطلب — ایک وضاحت ۱۱۱
- ❁ نجاست خفیفہ میں معافی کی مقدار ۱۱۲
- ❁ تنبیہ: مگر یہ حکم پانی میں جاری نہ ہوگا ۱۱۲
- ❁ مختلف اعضاء میں لگی تھوڑی تھوڑی نجاست کو جمع کرنا ۱۱۳
- ❁ کپڑے پر نجاست لگنے کا وقت معلوم نہ ہو تو کب سے نجس شمار کرے؟ ۱۱۴
- ❁ کپڑا پاک کرنے میں دھونے کی مقدار ۱۱۴
- ❁ واشنگ مشین میں کپڑا پاک کرنا ۱۱۶
- ❁ ناپاک چھینٹوں میں مقدار عفو ۱۱۷

کتاب الصلاة

اوقات نماز کا بیان

- ❁ بین الطلوعین و بین الغروبین اقل و اکثر وقت ۱۱۸

- ❁ جہاں عشاء کا وقت نہیں آتا وہاں وقت کی تعیین ۱۱۸
- ❁ نماز اشراق اور چاشت کا ابتدائی و آخری وقت اور رکعتوں کی تعداد ۱۱۹
- ❁ گھروں میں عورتوں کے لئے نماز کا مستحب وقت ۱۲۰
- ❁ اوقات مکروہہ کی تعیین و تحدید ۱۲۰
- ❁ ملحوظات: ۱- منٹوں کا یہ وقت تقریب و آسانی کیلئے ہے ورنہ اصل یہ ہے ۱۲۱
- ❁ ۲- بروز جمعہ زوال کے قریب صلاۃ التبیح کا تعامل؛ اور تدارک کی شکل ۱۲۲
- ❁ نصف النہار شرعی و عرفی کی پہچان و حد ۱۲۳
- ❁ وقت استواء، زوال اور سایہ اصلی معلوم کرنے کا طریقہ ۱۲۴

اذان و اقامت کا بیان

- ❁ کلمات اذان کی تعداد میں ائمہ کا اختلاف اور وجہ اختلاف ۱۲۵
- ❁ کلمات اقامت کی مقدار اور طریقہ ادا میں فرق ۱۲۶
- ❁ مغرب کی اذان و قامت کے درمیان فاصلہ کی مباح و مکروہ مقدار ۱۲۷
- ❁ بوقت اقامت مقتدی کب کھڑے ہوں؟... ایک غلط فہمی کا ازالہ ۱۲۷
- ❁ تکبیرات تشریق کا ابتدائی اور آخری وقت ۱۲۸

شرائط نماز کا بیان

- ❁ قبلہ میں معتبر جگہ ہے تعمیر نہیں ۱۲۸
- ❁ اہل مکہ کا قبلہ ۱۲۹
- ❁ اہل مکہ کے علاوہ کا قبلہ ۱۲۹
- ❁ جب قبلہ ہی معلوم نہ ہو ۱۳۰
- ❁ بغیر آلات کے قبلہ کا رخ معلوم کرنے کا طریقہ ۱۳۰
- ❁ قبلہ سے کتنا پھر جانا نماز کو فاسد کرتا ہے اور کتنا نہیں؟ ۱۳۱

- ❁ مرد و عورت کے ستر کی مقدار ۱۳۱
- ❁ مرد کے اعضائے ستر آٹھ (۸) ہیں ۱۳۳
- ❁ عورت اور خنثی کے اعضائے ستر و حجاب چھبیس (۲۶) ہیں ۱۳۴
- ❁ نماز میں کشف ستر کی مفید مقدار ۱۳۵
- ❁ اگر اعضائے ستر میں مختلف جگہ تھوڑا تھوڑا کھلا ہو ۱۳۵
- ❁ عورت نے سجدے میں جاتے ازار کو کھینچا جس سے ٹخنہ کھل گیا: مسئلہ ۱۳۷

نماز کی صفات و ارکان کا بیان

- ❁ قیام میں دو قدموں کے درمیان فاصلہ کی مقدار ۱۳۷
- ❁ رکوع میں ٹخنوں کے درمیان فاصلہ کی مقدار ۱۳۸
- ❁ رکوع کی ادنیٰ و اعلیٰ حد ۱۳۸
- ❁ سجدے کی حد اور اس کی تین شرائط ۱۳۹
- ❁ آہستہ اور بلند قراءت کی حد ۱۴۰
- ❁ امام کو کتنی آواز بلند کرنا چاہئے؟ ۱۴۱
- ❁ قراءت میں ماتجوز بہ الصلاۃ کی مقدار ۱۴۱
- ❁ رکعتوں کی چھوٹائی اور بڑائی کا حساب ۱۴۲
- ❁ بین السورتین فاصلے کی جائز و مکروہ حد ۱۴۳

امامت و جماعت کا بیان

- ❁ امام اور متقدموں کے درمیان کا وہ فاصلہ جو مانع ہے ۱۴۴
- ❁ جمعہ و عیدین یا مطلق جماعت کے لئے نمازیوں کی اقل مقدار ۱۴۵
- ❁ نفل کی جماعت تداعی کے ساتھ مکروہ ہے؛ تداعی کی حد ۱۴۵
- ❁ تکرار جماعت میں کراہت کا مدار ۱۴۶

مفسدات نماز کا بیان

- ✽ نماز میں کھانے کی مفسد مقدار ۱۴۶
- ✽ نماز میں چلنے کی مفسد مقدار ۱۴۸
- ✽ عمل قلیل اور کثیر کی حد اور اس کی اہم تفریعات ۱۴۹
- ✽ مالی نقصان کی وہ مقدار جس پر نماز توڑنا جائز ہے ۱۵۳
- ✽ امام سے آگے بڑھنے کی حد ۱۵۳

سترے کا بیان

- ✽ سترے کا طول و عرض ۱۵۴
- ✽ نمازی کے آگے سے گذرنا مکروہ ہے، ہٹنا نہیں: فائدہ ۱۵۴
- ✽ بغل میں بیٹھے شخص کا ہاتھ رکھنا: فائدہ ۱۵۴
- ✽ مسجد کبیر اور صغیر کی پیمائش اور حکم ۱۵۵

نوافل کا بیان

- ✽ اشراق اور چاشت کی رکعات کی تعداد ۱۵۶
- ✽ ادائین کی رکعات کی تعداد ۱۵۶
- ✽ تہجد کی رکعات کی تعداد ۱۵۷
- ✽ نماز کسوف اور خسوف کی تعداد ۱۵۸

قضا نماز کا بیان

- ✽ صاحب ترتیب بننے کا معیار اور اس کے متعلقات ۱۵۸
- ✽ تین صورتوں میں یہ ترتیب ساقط ہو جاتی ہے ۱۵۹
- ✽ قضا میں آہستہ یا بلند آواز سے قراءت کا معیار ۱۶۱

سجدہ سہو کا بیان

- محل ادا میں خاموش رہنے کی وہ مقدار جو موجب سجدہ ہے ۱۶۲
- قعدہ اولیٰ میں درود کی وہ مقدار جہاں تک پڑھنا موجب سجدہ ہے ۱۶۲
- پہلی اور تیسری رکعت میں قعدہ کی وہ مقدار موجب سجدہ ہے ۱۶۳
- خلاف اصل قراءت کی وہ مقدار جو موجب سجدہ ہے ۱۶۳
- قیام کے علاوہ میں قراءت کی وہ مقدار جو موجب سجدہ ہے ۱۶۴
- واجب الاعادہ نماز کا آخری وقت ۱۶۴
- سجدہ سہو بھولنے پر اس کی تلافی کا آخری وقت ۱۶۴

معذور اور مریض کا بیان

- معذور شرعی کی حد ۱۶۵
- عذر برقرار رہنے کی حد ۱۶۵
- تسلسل کے ساتھ کپڑا ناپاک ہونے پر معافی کا معیار ۱۶۶
- بے ہوشی کی وہ مقدار جو نماز کو معاف کرتی ہے ۱۶۶

سجدہ تلاوت کا بیان

- سجدوں کی تعداد مع اختلاف ائمہ اور اس کے متعلقات ۱۶۷
- اگر حنفی شافعی اقتدا کرے، یا برعکس ہو تو سجدہ تلاوت کا مسئلہ ۱۶۸
- احناف کے یہاں آیات سجدہ یہ ہیں ۱۶۸

سفر شرعی کا بیان

- سفر شرعی کی تحدید اور قول محقق ۱۶۹
- ملحوظہ: ہمارے یہاں مسافت سفر میں اصل معیار یہ ہے ۱۶۹

- ✽ میل انگریزی یا شرعی؟ صاحب احسن الفتاویٰ کا قول اور ان کا رجوع ۱۷۰
- ✽ مسافت سفر ائمہ ثلاثہ کے نزدیک — اور ایک غلط فہمی کا ازالہ: ۱۷۱
- ✽ بحری سفر میں مسافت سفر کی حد ۱۷۲
- ✽ ہوائی سفر میں مسافت سفر کی حد ۱۷۳
- ✽ حجاج کے لئے منی و عرفات میں قصر لازم ہے یا اتمام؟: فائدہ ۱۷۳

فدیہ کا بیان

- ✽ نماز روزے کا فدیہ اور اس کی مقدار ۱۷۴
- ✽ رمضان سے پہلے روزے کا فدیہ دینا ۱۷۵
- ✽ کتنے وقت کی بے ہوشی پر نمازیں معاف ہیں؟ اور فدیہ لازم نہیں ۱۷۷

کتاب الجنائز

- ✽ مرد کے کفن سنت کی مقدار اور طریقہ ۱۷۷
- ✽ عورت کے کفن سنت کی مقدار اور طریقہ ۱۷۸
- ✽ کفن کفایت اور کفن ضرورت کی مقدار ۱۸۰
- ✽ نابالغ کے کفن کی مقدار ۱۸۰
- ✽ خنثی کے کفن کی مقدار ۱۸۱
- ✽ محرم کا کفن ۱۸۲
- ✽ شہید کا کفن ۱۸۲
- ✽ قبر کی گہرائی، لمبائی اور چوڑائی ۱۸۳

کتاب الزکاة

- ✽ اونٹوں کی زکاة کا نصاب ۱۸۴

- ۱۸۶ گائے بیل اور بھینس کی زکاة کا نصاب ❁
- ۱۸۷ بھیڑ و بکری کی زکاة کا نصاب ❁
- ۱۸۸ سونا چاندی کا وہ نصاب جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ❁
- ۱۸۸ صدقۃ الفطر اور قربانی کا نصاب؛ اور زکاة کے نصاب سے اس کا فرق ❁
- ۱۹۰ تکمیل نصاب کے لئے مختلف اشیاء کو ملانے میں ایک اصول ❁
- ۱۹۱ کس قدر غریبی پر زکاة لینا جائز ہے؟ ❁
- ۱۹۱ کس قدر ناداری پر سوال کرنا جائز ہے؟ ❁
- ۱۹۳ صدقۃ الفطر کی مقدار ❁
- ۱۹۳ کرنسی اور روپیوں میں نصاب جاننے کا طریقہ ❁
- ۱۹۴ ملحوظہ: نصاب کو کرنسی سے جوڑنے میں چاندی کے اعتبار کی وجہ ❁

کتاب الصوم

- ۱۹۵ تیس اور اسی کا چاند مسلسل کتنے ماہ ہو سکتا ہے؟ ❁
- ۱۹۵ رمضان کا چاند کس دن ہوگا؟ پیشگی معلوم کرنے کا طریقہ ❁
- ۱۹۶ روزہ میں کفارہ کب لازم ہوتا ہے؟ اور کفارہ کی مقدار ❁
- ۲۰۰ متعدد کفارات میں تداخل کب ہوتا ہے؟ ❁

کتاب الحج

- ۲۰۱ احرام کی ممنوعات و جنایات سات ہیں ❁
- ۲۰۲ سلا ہوا کپڑا پہننے میں جزا کی مقدار ❁
- ۲۰۳ سر اور چہرہ ڈھانکنے پر جزا کی مقدار ❁
- ۲۰۵ خوشبو استعمال کرنے پر جزا کی مقدار ❁

- ✽ فائدہ: خوشبو سے مراد... ٹوتھ پیسٹ اور منجن وغیرہ کا استعمال ۲۰۷
- ✽ بال کاٹنے پر جزا کی مقدار ۲۰۹
- ✽ محرم کا دوسرے محرم کے بال کاٹنا ۲۰۹
- ✽ ناخن تراشنے پر جزا کی مقدار ۲۱۰
- ✽ جماع یا دواغی جماع پر جزا کی مقدار ۲۱۱
- ✽ وحشی جانور کا شکار کرنے پر جزا کی مقدار ۲۱۲
- ✽ محرم نے اس خیال سے کہ وہ احرام سے نکل گیا ہے کئی جنائتیں کر لی ۲۱۹
- ✽ مقام حرم کی ممنوعات اور ان کے ارتکاب پر جنایات ۲۱۹

میقات کا بیان

- ✽ اہل حرم کا میقات ۲۲۱
- ✽ اہل حل کا میقات ۲۲۲
- ✽ اہل آفاق کی میقات ۲۲۳
- ✽ متفرقات میقات ۲۲۴

کتاب النکاح

- ✽ مہر کی کم از کم مقدار ۲۲۶
- ✽ مہر فاطمی کی مقدار ۲۲۶
- ✽ ظہار اور کفارۃ ظہار ۲۲۷
- ✽ ایلاء اور کفارۃ ایلاء / کفارۃ یمین ۲۲۹
- ✽ عنین اور محبوب کو مہلت دینے کے ایام ۲۳۳
- ✽ مفقود الخبر کی بیوی کے لئے انتظار کی مدت ۲۳۴

حدود کا بیان

- کفارہ قتل ۲۳۷
- قسامہ میں قسم کھانے والوں کی تعداد اور طریقہ کار ۲۳۷

کتاب البیوع

- خیار شرط کی مدت ۲۳۸
- خیار مغبون کی تعریف اور غبن کی حد ۲۳۹

ذبح کا بیان

- جانور کے ذبح کی جگہ اور کاٹے جانے والی رگوں کی تعداد ۲۴۱
- بوقت ذبح جانور کو لٹانے کا طریقہ اور رخ کی تعیین ۲۴۲

قربانی کا بیان

- قربانی کا نصاب ۲۴۳
- قربانی کے وجوب و سقوط میں آخری وقت معتبر ہے ۲۴۳
- قربانی کے ایام و اوقات ۲۴۴
- موکل اور وکیل کی جگہ میں تاریخ کا فرق ہو تو کس جگہ کا اعتبار ہوگا؟ ۲۴۵
- قربانی کے جانور اور ان کی عمریں ۲۴۸
- بڑے جانور میں شرکت کی حد ۲۴۹
- قربانی میں مانع عیوب وغیر مانع عیوب کی تحدید ۲۵۰

عقیقہ کا بیان

- عقیقہ کا وقت؛ جانور کی عمر؛ تعداد وغیرہ ۲۵۵

باب سوم: حظرو اباحت اور متفرقات

کھانے پینے کی اشیاء کا بیان

۲۵۷

- ۲۵۷ جلالہ جانور کا حکم اور اس کے جس کی مدت
- ۲۵۹ حلال جانور کی سات چیزیں کھانا حرام ہے
- ۲۶۰ مذبوہ مرغی کو گرم پانی میں ڈالنے کا مسئلہ: پانی کیفیت اور وقت
- ۲۶۲ کھانا کتنی اور کونسی انگلیوں سے کھائیں اور انگلیاں چاٹنے کی ترتیب

دوا علاج کا بیان

- ۲۶۲ اسقاط حمل کی تحدید
- ۲۶۴ منع حمل تدابیر اختیار کرنا: فائدہ

لباس و زینت کا بیان

- ۲۶۵ ریشم کے کپڑے میں جائز مقدار
- ۲۶۷ مصنوعی ریشم کا استعمال: فائدہ
- ۲۶۷ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمامے کی مقدار
- ۲۶۸ عمامہ میں شملہ کی مقدار و کیفیت
- ۲۶۸ عمامے کا رنگ: فائدہ
- ۲۶۹ آستین کی لمبائی
- ۲۷۰ مرد و عورت کے لئے انگوٹھی میں جائز و ناجائز کی تحدید
- ۲۷۲ انگوٹھی میں نام یا حکمت کی باتیں کندہ کرنا، اور چندا مثلہ و لطائف

حجاب و پردے کا بیان

- ۲۷۴ پردہ کس عمر سے کس عمر تک؟

۲۷۵ مرد کے ستر کی مقدار

۲۷۶ عورت کے ستر کی مقدار

۲۷۷ عورت کی آواز کا حکم: فائدہ

جسمانی وضع قطع کا بیان

۲۷۸ ڈاڑھی کی حد

۲۸۱ داڑھی کی مقدار سے متعلق کچھ لطائف و ظرائف

۲۸۲ مونچھوں کے کاٹنے میں تحدید

۲۸۳ ابرو کے کاٹنے کا حکم اور اس کی تحدید

۲۸۵ سر کے بالوں میں تفصیل و تحدید

۲۸۶ نابالغ لڑکی کے بال کب تک کاٹے جاسکتے ہیں؟

۲۸۶ بالغہ کے بال کس حد تک لمبے ہوں تو کاٹنا درست ہے؟

۲۸۷ ناخن، مونچھ، زیر ناف اور بغل وغیرہ کی صفائی کی مدت

۲۸۸ زیر ناف کے بال کہاں سے کہاں تک کاٹیں؟ اس کی حدود

۲۸۹ ناخن کاٹنا کس انگلی سے شروع اور کس پر ختم کریں؟ — اور ایک اعتباہ

۲۹۰ ختنہ کا حکم اور اس کا وقت

تصویر اور فوٹو کا بیان

۲۹۲ جاندار کی اتنی چھوٹی تصویر جس میں گنجائش ہے کی تحدید

۲۹۳ سرکئی تصویر.... بچوں کی کھیلنے کی گڑیاں: فوائد

سلام و مصافحہ کا بیان

۲۹۵ مواقع کراہت سلام

- ❁ کلمات سلام کی مقدار ۲۹۵
- ❁ اجازت طلبی کے لئے کتنی دفعہ سلام کرے؟ ۲۹۶
- ❁ کسی جگہ بار بار آنا جانا ہو تو سلام کتنی بار کرنا چاہئے؟ ۲۹۶
- ❁ مصافحہ ایک ہاتھ سے سنت ہے یا دو ہاتھ سے؟ ۲۹۷
- ❁ معانقہ کی مقدار اور اس کے متعلقات ۲۹۸

قطع تعلق کا بیان

- ❁ قطع تعلق کی آخری حد اور اس کی کچھ تفصیلات ۲۹۹

مفرقات

- ❁ قرآنی معلومات ۳۰۱
- ❁ کس صحابی سے کتنی روایات مروی ہیں؟ ۳۰۲
- ❁ ان مقامات کی تعداد جہاں کمال ایمان کی نفی کی گئی ہے ۳۰۵
- ❁ ان مقامات کی تعداد جہاں قرآن میں نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا ذکر ہے ۳۰۵
- ❁ ذوالحلیفہ کی مسافت ۳۰۵

فلکیات

- ❁ شمسی و قمری تقویم میں تفاوت ۳۰۶
- ❁ اصحاب کہف کے متعلق بیان مدت میں ایک نکتہ ۳۰۶
- ❁ شمسی و قمری سال میں موافقت معلوم کرنے کا ایک ضابطہ ۳۰۷
- ❁ چاند کے مطلع پر باقی رہنے اور اس کے گھٹنے بڑھنے کی مقدار ۳۰۸
- ❁ نوری سال کی تعریف اور مقدار ۳۰۸
- ❁ چاند اور سورج کی روشنی ہم تک کتنے وقت میں پہنچتی ہے؟ ۳۱۰

پیش لفظ

محدث کبیر فقیہ النفس حضرت اقدس مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری

أدام الله علينا برکات فیوضهم ومتعنا بأنوار علومهم

شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند

بسم الله الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم أما بعد!

جناب مولانا مفتی اسامہ صاحب پالن پوری (استاذ جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین ڈابھیل گجرات) کی کتاب مسائل المیزان پیش نظر ہے، میں نے اس پر ایک نظر ڈالی ہے، اس کتاب میں اوزان، مقادیر اور اعداد سے متعلق فقہی مسائل باریک بینی سے جمع کیے گئے ہیں، کتاب کے شروع میں مصنف نے ایسے نقشے بھی دیئے ہیں جن سے پوری کتاب بیک نظر سامنے آجاتی ہے، کتاب پڑھ کر حیرت ہوئی کہ مصنف نے موضوع سے متعلق تمام مسائل کا احاطہ کر لیا ہے اور آخر میں ستاروں پر کمند ڈالی ہے، ستاروں کی زمین سے دوری اور ان کے باہمی فاصلوں سے بحث کی ہے، اور حاشیہ میں ہر بات کا حوالہ ہے، کوئی مسئلہ بے حوالہ نہیں، اس سے کتاب باوقار بن گئی ہے اور اہل علم کے لیے قابل استفادہ ہو گئی ہے، دست بدعا ہوں کہ رب ذوالجلال مصنف کی اس کتاب کو ان کی دیگر کتابوں کی طرح قبول فرمائیں اور امت مسلمہ کو اس سے فیض یاب فرمائیں اور مصنف کو ایسے دیگر اچھے کاموں کی توفیق عطا فرمائیں (آمین)

کتبہ

سعید احمد عفا اللہ عنہ پالن پوری

۱۲/ رجب المرجب ۱۴۳۹ھ مطابق ۳۱ مارچ ۲۰۱۸ء

تقریظ

نمونہ اسلاف حضرت اقدس مولانا مفتی احمد صاحب خاں پوری

أدام الله ظلال برکاتہم ونورنا بأنوار فیوضہم

(شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین ڈابھیل، ورکن شوری دارالعلوم دیوبند)

باسمہ تعالیٰ

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى:

شریعت کے بہت سے احکام ناپ تول اور مقادیر کے متعلق ہیں، اس موضوع پر زمانہ قدیم سے علماء و فقہاء نے مستقل رسالوں اور متفرق فتاویٰ میں مفصل و مختصر بحثیں تحریر فرمائی ہیں، علماء کی ان بحثوں میں کچھ اختلاف بھی پیش آئے ہیں، یہ ایک اہم علمی موضوع ہے۔

زیر نظر کتاب مسائل المیزان اسی سلسلے کی ایک سنہری کڑی ہے، جس میں اوزان و مساحات وغیرہ کو بیان کرنے کے ساتھ ان سے متعلق فقہی مسائل کو بالترتیب بیان کیا گیا ہے۔

کسی بھی علمی کتاب میں ایک بات بہ طور خاص دیکھی جاتی ہے: وہ یہ ہے کہ اس موضوع کے مواد و مآخذ سے کس قدر نتائج کا استخراج کیا گیا ہے؟ یہ کاوش اس حیثیت سے قابل تعریف و تحسین ہے۔ مؤلف کتاب عزیز مکرم مفتی اُسامہ صاحب سلمہ (مدرس جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین ڈابھیل) نے اپنی اس تالیف کے ذریعے طلبہ، علماء اور ارباب فتاویٰ کے لیے بڑی آسانی فراہم کر دی ہے۔ فجزاہم اللہ حسن الجزاء۔

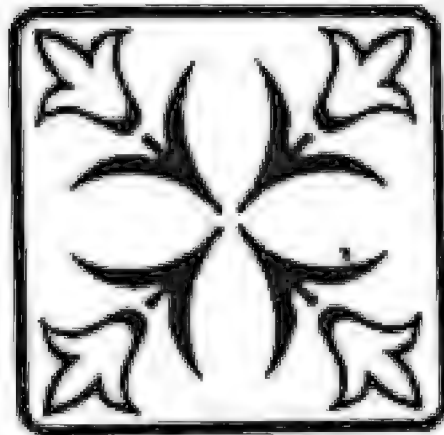
موصوف اس سے پہلے ”فقہی ضوابط“ کے متعدد حصے تالیف فرما کر اہل علم سے
 داد تحسین حاصل کر چکے ہیں۔ امید ہے کہ مؤلف کی زیر نظر تالیف بھی ہاتھوں ہاتھ لی
 جائے گی، بہ نظر استحسان پڑھی جائے گی اور علمی و دینی حلقوں میں اس کتاب کی پوری
 قدر کی جائے گی۔ نیز احقر کی پُر زور سفارش ہے کہ فقہ کا ہر طالب علم اسے ضرور
 پڑھے، کوئی دارالافتا و کتب خانہ اس سے خالی نہ ہو۔

دل سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو قارئین کے لیے نافع و مقبول بنائے،
 اس کی زیادہ سے زیادہ اشاعت کے اسباب پیدا فرمائے اور موصوف کو اس نوع کی
 مزید علمی خدمات کی توفیق ارزانی نصیب فرمائے۔ (آمین)

املاہ العبد احمد عفی عنہ خانیپوری

۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۹ھ

۳۱ جنوری ۲۰۱۸ء بروز چہار شنبہ



تقریظ

فقیہ العصر حضرت مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمائی دامت برکاتہم

(شیخ الحدیث و ناظم: المعهد العالی اسلامی حیدرآباد؛ جنرل سیکریٹری

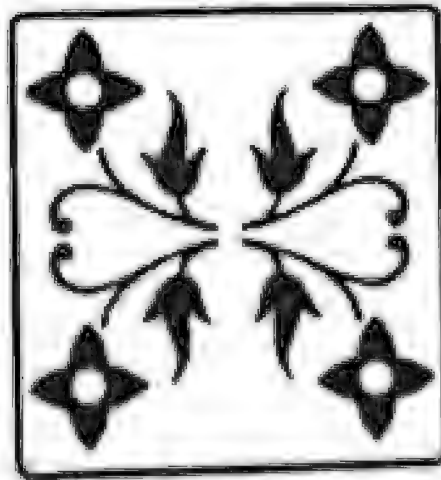
اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا؛ رکن رکین آل انڈیا مسلم پرسنل لاء بورڈ)

ہماری اسلامی شریعت میں بطور خاص فقہ اسلامی میں زندگی کے بہت سے مسائل ایسے ہیں جن کا تعلق وزن، پیمائش اور مسافتوں سے ہے، اسی لئے ہم اپنی درسی کتابوں میں دیکھتے ہیں کہ وضو کے مسائل سے لے کر نماز، زکوٰۃ، حج اور تمام ابواب میں ایسے متعدد مسائل آتے ہیں، جن کا تعلق اوزان و پیمائش یا شرعی مسافتوں سے ہے لیکن چونکہ اوزان بدلتے رہتے ہیں، اس لئے مختلف ادوار میں ان میں یا ان کی تعبیر میں تبدیلیاں آتی رہتی ہیں، جن کا سمجھنا اور ان کی حقیقت کو جاننا قدرے مشکل ہوتا ہے؛ بلکہ ہم دیکھتے ہیں کہ بہت سے اوزان و مقادیر جو ہماری درسی و غیر درسی کتب میں آج بھی موجود ہیں؛ لیکن ان کی حقیقت یا صحیح کیفیت و کمیت کا علم کم ہی لوگوں کو ہے؛ چنانچہ اسی ضرورت کے پیش نظر متعدد اہل علم نے خاص کر انہیں اوزان وغیرہ پر کتابیں تصنیف کیں، جن میں ان کی کمیت و کیفیت کو بیان کیا گیا ہے، ہمارے علماء ہند کی بھی اس سلسلہ میں متداول اور مقبول کتب ہیں، لیکن ایک ایسی کتاب جس میں ان اوزان و مساحات کے بیان کے ساتھ ان سے متعلق فقہی مسائل و احکام بھی سامنے آجائیں، یہ کتاب اس ضرورت کو پورا کرتی ہے۔

یہ کام یقیناً محنت طلب اور جانفشانی کا متقاضی تھا؛ خوشی کی بات ہے کہ محی فی اللہ

جناب مولانا اسامہ پٹنی (استاذ جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین ڈابھیل) نے یہ اہم اور بیش قیمت کام انجام دیا ہے، اور ان کی یہ تصنیف زیور طباعت سے آراستہ ہمارے سامنے ہے، وہ واقعی اس کام پر مبارک بادی کے مستحق ہیں، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اور پرواز عطا فرمائیں، ان کے علم و عمل اور وقت میں برکت ہو، اور وہ دارین کی سعادت سے بہرہ مند ہوں، آمین یا رب العالمین۔

خالد سیف اللہ رحمانی
(خادم المعهد العالی الاسلامی حیدرآباد)



سخن ہائے گفتنی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمام تعریفیں اس رب ذوالجلال کے لئے ہے جس نے ہر چیز کو اپنے یہاں ایک معین وزن اور مقدار کے ساتھ پیدا کیا اور عبادات سے لے کر معاشرت تک کے بہت سے امور میں اپنے بندوں کو وزن و مقدار کی رعایت کا پابند کیا، اور صلاۃ و سلام ہو انبیاء کے سردار محمد ﷺ پر جنہوں نے اپنے اقوال و کردار کے ذریعہ امت کی اس باب میں راہ نمائی فرمائی اور اس کی اہمیت کو واضح کاف کیا اور صحابہ، تابعین، محدثین اور فقہاء پر جنہوں نے ان علوم کو نہ صرف ہم تک پہنچایا بلکہ بڑی جانفشانی سے اس کی توضیح و تشریح کر کے ہم پر بے انتہاء احسان کیا۔

حمد و صلاۃ کے بعد:

بندہ اسامہ عفا اللہ عنہ (متوطن: ڈینڈرول، ضلع پٹن، گجرات) عرض کرتا ہے کہ: یوں تو دیگر فنون و ابواب کی طرح اس فن و باب میں بھی کتابوں کی - خواہ وہ ضمننا ہوں یا مستقلاً - چنداں کمی نہیں، تاہم ایک ایسی جامع کتاب جس میں اوزان، مساحات وغیرہ کو بیان کرنے کے ساتھ ان سے متعلق تمام فقہی مسائل کو بالترتیب بیان کیا گیا ہو اور اس سلسلے کی مکمل تحقیق و تفصیل مد نظر رکھی گئی ہو ہنوز نظر سے نہیں گذری، جبکہ اس کی ضرورت اہل علم سے مخفی نہیں؛ اس لئے عرصہ دراز سے دل میں مسلسل ایک داعیہ رہا کہ کاش کوئی کتاب اس طرح کی منظر عام پر آتی تو اس سے طلبہ و علماء کو اور خصوصاً اس میدان کے شہسواروں کے لئے بہت مفید اور مشعل راہ ہوتی؛ بے انتہاء کرم ہے رب کریم کا جو قادر مطلق کے ساتھ بندہ پرور بھی ہے کہ اس نے اس ذرہ بے مقدار و عاجز بے مایہ کو محض

اپنے فضل و کرم سے اس بابرکت کام کی توفیق عنایت فرمائی۔
واقعہ یہ ہوا کہ اس رمضان المبارک ۱۴۳۸ھ کی غالباً پندرہ یا سولہ تاریخ تھی اور
وقت کوئی ظہر سے قبل کا: ایک علمی کام کے دوران مذکورہ داعیہ نے شدت اختیار کر کے
حواس پر ایسا تسلط جمایا کہ اپنے سوا باقی افکار کو مغلوب کر دیا اور ہمت و حوصلے کو مہینز
کر کے ارادہ عمل کو جنم دے دیا، پھر کیا تھا کام میں کام کو داخل کرتے ہوئے یہ کہہ کر یہ
کام شروع کر دیا کہ:

دریں دریائے بے پایاں دریں طوفان موج افزا
دل انگندیم بسم اللہ مجرہا و مرساہا
اور آج تقریباً چھ ماہ بعد مؤرخہ ۲۱ ربیع الاول ۱۴۳۹ھ کو بفضلہ تعالیٰ یہ کام پایہ
تکمیل کو پہنچا، جس پر یہ سطریں لکھتے ہوئے حال یہ ہے کہ بدن کارواں رواں اللہ سبحانہ
و تعالیٰ کے حضور شکرانے میں سر بسجود ہے اور زبان حال سے گویا یہ کہہ رہا ہے:
کیا فائدہ فکر و بیش و کم سے ہوگا ۞ ہم کیا ہیں جو کوئی کام ہم سے ہوگا
جو کچھ ہوا، ہوا کرم سے تیرے ۞ جو کچھ ہوگا تیرے کرم سے ہوگا

کتاب کا انداز:

۱۔ اس کتاب کو تین ابواب منقسم کیا گیا ہے، پہلا باب جدول اور نقشے میں ہے،
دوسرا باب وزن و مقدار سے متعلق بالترتیب فقہی مسائل میں، اور تیسرا باب حظر
و اباحت سے یک گونہ مناسب رکھنے والے متفرقات میں ہے۔

۲۔ ابواب و مسائل کو ”ہدایہ“ کی ترتیب پر رکھا گیا ہے۔

۳۔ ہر مسئلہ کو حوالے سے مزین کیا گیا ہے اور حوالہ میں عبارت کو بھی پیش کیا گیا
ہے تاکہ اہل علم کو مراجعت میں سہولت رہے۔

۴۔ حتی الامکان کوشش کی گئی ہے کہ کوئی مسئلہ تشنہ نہ رہے، اسی بنا پر اس کے
متعلقات اور فوائد تک کو بھی بیان کیا گیا ہے، بلکہ بعض مقامات میں تو سطحی نگاہ میں

موضوع سے لا تعلق مسائل بھی بیان کئے گئے ہیں مگر ایسا قاری کی نظر جستجو کی رعایت میں اس کے افادے کے لئے کیا گیا ہے گویا بلاغت کی اصطلاح میں اطناب سے کام لیا گیا ہے مگر تطویل سے نہیں۔

۵۔ اقوال میں رائج اور مشتی بہ قول کو ہی لیا گیا ہے، غیر ضروری اقوال سے اجتناب کیا گیا ہے۔

۶۔ جہاں اہل علم کے درمیان کچھ غلط فہمیاں ہیں وہاں تنبیہات اور استدراکات کے ذریعہ اس کا ازالہ کیا گیا ہے۔

۷۔ عبارت میں مسئلہ کی نوعیت کے پیش نظر وضاحت کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔
۸۔ اگر کہیں اختلاف میں دونوں جانب عمل کی گنجائش ہے تو اس کو بیان کیا گیا ہے اور محتاط قول کی نشاندہی بھی کی گئی ہے۔

۹۔ حسابات کو عام فہم اور مروج تعبیرات میں بیان کیا گیا ہے۔
اخیر میں دعا ہے کہ: اے رحیم و کریم ذات میری اس حقیر سی سعی کو اپنے دربار میں قبول فرما اور اس کے فیض کو تاقیامت جاری و ساری فرما کر اس ناکارہ اور اس کے والدین اور اس کے اساتذہ و محسنین کے لئے ذریعہ آخرت فرما۔ (آمین)
سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ . وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ .
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

بندہ

(سامہ غفرلہ)

خادم جامعہ اسلامیہ تعلیم الدین ڈابھیل

۲۱ ربیع الاول ۱۴۳۹ھ



بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب اول

اس باب میں تین چیزیں بیان کی گئی ہیں:

- ۱- اوزان، پیمانہ جات اور مساحات سے متعلق نقشے۔
- ۲- کثرت سے پیش آنے والے مسائل کے نقشے۔
- ۳- پوری کتاب ایک نگاہ میں نقشوں کے جھروکوں سے۔

ضروری وضاحت:

۱- اوزان میں حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ نے مشقال کا اعتبار کیا ہے، اس لئے علماء دیوبند اکثر اسی حساب پر فتویٰ دیتے ہیں، کتاب میں اسی کا اعتبار کیا گیا ہے۔

۲- اِزْدَب، قَدَح، مُذِي، وَئِيْنَة وغیرہ یہ سب شافعی پیمانے ہیں اس لئے ان کو صاع شافعی کے مطابق لکھا گیا ہے۔

۳- بعض اوزان اور پیمانوں کے متعلق کتب اوزان میں بہت زیادہ اختلاف پایا جاتا ہے، وہاں خوب غور کر کے محقق قول اختیار کیا گیا ہے، اس سلسلہ میں سب سے زیادہ محقق اور قابل اعتبار کتاب ہمارے رفیق محترم مفتی عبدالرحمن عظیم آبادی مدظلہ کی مفتاح الاوزان نظر آئی، پس اختلافیات میں زیادہ تر اسی کتاب کا اتباع کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ مولفہ کو جزائے خیر عطا فرمائیں۔

اوزان بترتیب حروف هجاء

نمبر شمار	اصطلاحات	قدیم وزن	جدید وزن
۱	الأزقیة	۱۲۶ ماشه	۱۲۲ گرام، ۳۷۲ ملی گرام
۲	الإستار	۲۵، ۲۰ ماشه	۱۹ گرام، ۶۸۳ ملی گرام
۳	توله	۱۲ ماشه یا ۹۶ رتی	۱۱ گرام، ۶۶۳ ملی گرام
۵	الجرب حجازی	۳۸ صاع حجازی	۱۰۰ کلو ۷۷۶ گرام، ۹۶۰ ملی گرام
۶	الجرب عراقی	۳۸ صاع عراقی	۱۵۱ کلو ۴۴۳ گرام
۷	چھٹانگ	۵ توله	۵۸ گرام، ۳۲۰ ملی گرام
۸	الحبة	مشقال کا سوواں حصہ	۶۲ ملی گرام
۹	الخزذل	رتی کا سوہواں حصہ	۷ ملی گرام، ۵۹۰ میکرو گرام
۱۰	الدزهم	۲۵، ۲ رتی	۳ گرام، ۶۱۰۸۰ ملی گرام
۱۱	الدینار	۴۰، ۵ ماشه	۴ گرام، ۳۷۴ ملی گرام
۱۲	الدائق عندنا	۴ قیراط	۸۰، ۸۷۴ ملی گرام
۱۳	الدائق عند الثلاثة	سدس درہم	۵۱۰ ملی گرام، ۳۰۰ میکرو گرام
۱۴	الزطل عندنا	۹۰ مشقال	۳۹۳ گرام، ۶۶۰ ملی گرام
۱۵	الزطل عند الثلاثة	۴۰، ۹، ۵ ماشه	۲۸۳ گرام، ۴۳۵ ملی گرام
۱۶	رتی	۸ رچاول	۱۲۱ ملی گرام، ۵۰۰ میکرو گرام
۱۷	سیر	۸۰ توله	۹۳۳ گرام، ۱۲۰ ملی گرام
۱۸	القیراط	۱۰، ۸ رتی	۲۱۸ ملی گرام، ۷۰۰ میکرو گرام

۱۹	القَفْلَة	۶۳ رجبہ	۲ گرام ۷۹۹.۳۶ ملی گرام
۲۰	القَفْحَة	-	۴۲ گرام، ۷۴۰ میکرو گرام
۲۱	القِنْطَار	-	مال کثیر (اس کی کوئی تحدید نہیں)
۲۲	ماشہ	۸ رتی	۹۷۲ ملی گرام
۲۳	الْمَنْ (عربی)	ایک مد یا ربع صاع	۷۸۷ گرام، ۳۲۰ ملی گرام
۲۴	مَنْ (ہندی/اردو)	۴۰ سیر	۳۷ کلو ۳۲۵ گرام
۲۵	الثَّوَاة	۱۸ ماشہ	۱۷ گرام، ۴۹۶ ملی گرام
۲۶	النَّش	۶۳ ماشہ	۶۱ گرام، ۲۳۶ ملی گرام

پیمانه جات بترتیب حروف ہجاء

نمبر شمار	اصطلاحات	قدیم وزن	جدید وزن
۱	الْإِزْدَب	۵۱.۵ صاع شافعی	۷۷ کلو ۴۳۲.۴۳ گرام
۲	الْجَمَل	۶۰۰ رطل	۲۳۶ کلو، ۱۹۶ گرام
۳	الصَّاعِ عِنْدَنَا	۲۷۰ تولہ	۳ کلو ۲۸۰.۲۸ گرام
۴	الصَّاعِ عِنْدَهُ	۱۳۰ تولہ	۱ کلو ۶۵۱.۶۵ گرام
۵	الْعَرَق	۳۰ صاع یا نصف وسق	۹۴ کلو ۷۸.۴۰ گرام
۶	الْفَرْق	۳ صاع یا ۹۷۲ ماشہ	۹ کلو ۷۸۷.۸۴ گرام
۷	الْقَرْبَة	۱۰۰ رطل	۳۹ کلو، ۳۶۶ گرام
۸	الْقَدَحِ مِصْرِي	۲ مد شافعی اور مد کاساتواں	۸۰۹ گرام ۷۸۳.۷۸ ملی گرام
۹	الْقِنْط	نصف صاع	۱۷ کلو ۶۳۰.۶۳ گرام

۱۰	القَفِيز	۱۲ ارصاع	۷۳ کلو ۳۶.۳۹ گرام
۱۱	القَلَّةُ عندنا	۲۵۰ رطل خفی	۹۸ کلو، ۴۱۵ گرام
۱۲	القَلَّةُ عندهم	۲۵۰ رطل ثانی	۷۰ کلو ۸۰.۸۰ گرام
۱۳	القَلَّتَيْنِ عندهم	۵۰۰ رطل ثانی	۱۴۱ کلو ۷۰.۶۰ گرام
۱۴	الْكَيْلَجَةُ	نصف صاع	۱۷ کلو ۶۴.۶۴ گرام
۱۵	الْكُرْ	۷۲۰ صاع	۲۲۶ کلو ۶۰.۶۰ گرام
۱۶	المُدُّ عندنا	۸۱۰ ماشہ / ۲ رطل خفی	۷۸۷ گرام، ۳۲۰ ملی گرام
۱۷	المُدُّ عندهم	۳۸۹ ماشہ	۳۷۷ گرام ۱۰.۱۳ ملی گرام
۱۸	المَكْوُكُ عندنا	۸۱۰ ماشہ / ۲ رطل خفی	۷۸۷ گرام، ۳۲۰ ملی گرام
۱۹	المَكْوُكُ عندهم	۳۸۹ ماشہ	۳۷۷ گرام ۱۰.۱۳ ملی گرام
۲۰	المَخْتُومُ	۱ ارصاع	۳ کلو ۲۸.۲۸ گرام
۲۱	المُذِي	۲۲.۵ صاع	۷۰ کلو ۸۰.۸۰ گرام
۲۲	الْوَسَقُ عندنا	۶۰ صاع خفی	۱۸۸ کلو ۸۰.۸۰ گرام
۲۳	الْوَسَقُ عندهم	۶۰ صاع ثانی	۹۰ کلو ۱۲.۱۵ گرام
۲۴	الْوَيْبَةُ مصرية	۳۴ مد ثانی	۱۲ کلو ۷۰.۵۷ گرام

مساحات بترتیب حروف ہجاء

نمبر شمار	اصطلاحات	قدیم مساحات	جدید مساحات
۱	الإصبع	۶ رجو کے برابر	۱۷ سینٹی میٹر ۹۰.۵ ملی میٹر
۲	الباع	۴ روزراع کرباس	۶ رفٹ یا ۷۲ انچ

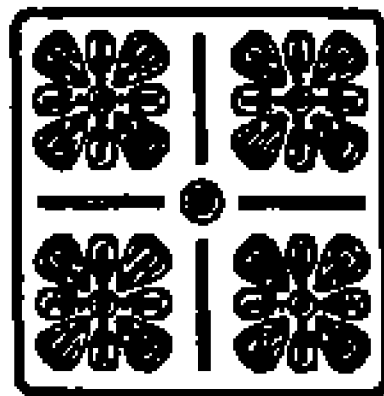
۳	الخطوة	۳ رقدم	پونہ فٹ یا ۹ رانچ
۴	الذراع من الكرباس	۶ مشت یا ۲۴ رانگل	ڈیڑھ فٹ یا ۱۸ رانچ
۵	الذراع من المساحة	۸ مشت یا ۳۳ رانگل	ساڑھے ۳ فٹ یا ۳۲ رانچ
۶	الغلوۃ	۴۰۰ ذراع کرہاس	۱۸۲ میٹر، ۸۸۰ سینٹی میٹر
۷	الفزسخ	۳ میل شرعی	۵ رکلومیٹر ۴۸۶.۴ میٹر
۸	القبضة	۴ رانگل	سہاچ ۷ سینٹی میٹر ۶۲ ملی میٹر
۹	القدم	نصف ذراع کرہاس	۹ رانچ
۱۰	الميل الشرعي عندنا	۴۰۰۰ ذراع کرہاس	۱ رکلومیٹر ۸۰۰-۸۲۸ میٹر
۱۱	الميل عند الشافعية	۶۰۰۰ ذراع کرہاس	دو رکلومیٹر ۲۰۰-۷۴۷ میٹر
۱۲	الميل الانكليزية	۱۷۶۰ ارگز انگریزی	۱ رکلومیٹر ۳۵۰-۶۰۹ میٹر
۱۳	المزحلة	ایک دن کی پیدل متوسط رفتار کی مسافت، یہی صحیح ہے	

کثرت سے پیش آمدہ مسائل میں اوزان و مقادیر

۱	شرعی حوض	۱۵ بائی ۱۵ فٹ؛ کل رقبہ ۲۲۵ مربع فٹ
۲	مسجد کبیر	۶۰ بائی ۶۰ فٹ؛ کل رقبہ ۳۶۰۰ مربع فٹ
۳	سترہ کی لمبائی	ڈیڑھ فٹ
۴	مسافت سفر شرعی	۷۷ رکلومیٹر، ۲۴۸ میٹر، ۵۱۲ ملی میٹر
۵	نصاب زکاة	چاندی میں ۶۱۲ گرام ۳۶۰ ملی گرام (یا قیمت)
۶	= =	سونے میں: ۸۷ گرام، ۴۸۰ ملی گرام
۷	صدقہ فطر کی مقدار	گیہوں میں ایک رکلومیٹر ۵۷۴ گرام ۶۴۰ ملی گرام

۸	= =	چھوہارے، جوار و کشمش میں ۳ کلو ۱۵۰ گرام
۹	ایک نماز یا روزے کا فدیہ	صدقہ فطر کی مذکورہ مقدار
۱۰	قسم کا کفارہ غلے میں	۱۵ کلو، ۷۳۶ گرام، ۴۰۰ ملی گرام
۱۱	روزے کا کفارہ غلے میں	۹۴ کلو، ۷۸۷ گرام، ۴۰ ملی گرام گیہوں
۱۲	مہر فاطمی	۱۷ کلو، ۵۳۰ گرام، ۹۰۰ ملی گرام چاندی
۱۳	کم از کم مہر کی مقدار	۳۰ گرام، ۶۱۸ ملی گرام چاندی
۱۴	چاندی کی انگوٹھی مرد کے لئے	۴ گرام، ۷۴ ملی گرام
۱۵	عمامہ کی لمبائی	۱۲۶ رانچ یا ۲۱۶ رانچ
۱۶	عمامہ کا شملہ	کم از کم ایک بالشت، زیادہ سے زیادہ کمر تک

نوٹ: کفارات کے متعلق تفصیل کتاب میں ضرور دیکھ لینا چاہئے۔



پوری کتاب ایک نگاہ میں

کتاب میں موجود تمام اصلی اور ضمنی مسائل بالترتیب جدول میں مختصراً بیان کئے گئے ہیں، چونکہ نصب العین ایک دوسطر میں مسئلہ اور اس کا حکم بیان کرنا ہے، اس لئے اگر اختصار کہیں اختلال کا سبب بنے تو کتاب کا صفحہ نمبر بھی ساتھ میں لکھ دیا گیا ہے، اس جگہ مراجعت فرمائیں۔

کتاب الطہارۃ

استنجاء کا بیان

مسائل	احکام	صفحہ
استنجاء میں ڈھیلے کی مسنون تعداد	کوئی نہیں، البتہ طاق عدد مسنون ہے	۷۸
ڈھیلے سے استنجاء کب تک جائز ہے؟	جب تک نجاست مخرج سے قدر درہم تجاوز نہ کرے	۷۹

وضو کا بیان

مسائل	احکام	صفحہ
وضو میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پانی کی مقدار	ایک مد یعنی ۷۸۷ گرام ۳۲۰ ملی گرام	۸۱
مسواک کی مستحب لمبائی و چوڑائی	ایک بالشت لمبی اور چھوٹی انگلی کے برابر چوڑی	۸۱
مسواک کرنے کی مسنون مقدار	کوئی نہیں، صفائی ہونے تک کرتا رہے	۸۲
سر میں مسح کی فرض و مسنون مقدار	چوتھائی سر کا مسح فرض ہے اور تمام سر کا سنت مؤکدہ	۸۳

۸۴	دو طریقے ہیں، اور دونوں صحیح ہیں	سر کے مسح کا مخصوص طریقہ
۸۶	جو خون زخم سے اوپر اٹھ کر بہہ جائے	خون کی وہ مقدار جو ناقض وضو ہے
۸۶	ایک ہی مجلس میں مجموعہ بہنے کی مقدار ہو جائے تو وضو ٹوٹ گیا	خون ٹکٹا رہا اور پھٹتا رہا
۸۷	منہ بھر کر ہونا (خواہ عمدہ ہو یا خطاء)	تے کی وہ مقدار جو ناقض وضو ہے
۸۸	وقت و مشقت کے بغیر روکنا ممکن نہ ہو	منہ بھر کر ہونے کی حد
۸۸	ایک ہی مرتبہ کی متلاہٹ / جی گھبرانے سے ہو تو جمع کرے ورنہ نہیں	چند بار کی قلیل تے کو جمع کرنا

غسل کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۸۱	ایک صاع سے سوا صاع تک یعنی تقریباً ساڑھے ۳۳ رگلو	غسل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پانی کی مقدار
۸۹	لڑکے میں ۱۲ سال، اور لڑکی میں ۹ سال: احتلام وغیرہ کے ذریعہ	بلوغ کی ادنیٰ حد
۸۹	لڑکا اور لڑکی دونوں میں ۱۵ سال	بلوغ کی اعلیٰ حد

پانی کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۹۰	پورا پانی نکالنا ضروری ہے، نجاست کم ہو یا زیادہ	کنوئیں میں کوئی نجاست گرے
۹۰	اس میں تین درجے ہیں:	کنوئیں میں مراہوا زینتی جانور ملنا

۹۰	چوہے اور اس کے میں مثل میں ۲۰ ڈول	= =
۹۰	مرغی اور اس کے مثل میں ۴۰ ڈول	= =
۹۰	اور بکری کے مثل میں کل پانی نکالنا لازم ہے	= =
۹۰	صحیح ہے، تفصیل کتاب میں ہے	مشین و موٹر سے کنواں پاک کرنا
۹۲	۱۴۱ رکلو، ۷۱ رگرام، ۶۰۰ رملی گرام	دو قلعہ پانی کی مقدار
۹۲	۱۵ بائی ۱۵ فٹ؛ کل رقبہ ۲۲۵ فٹ	دو درودہ یا شرعی حوض
۹۲	محیط (گھیراؤ) ۵۴ فٹ اور محتاط قول میں ۷۲ فٹ	مدور (گول) حوض
۹۲	ہر جانب میں ۲۵-۲۳ (سوائیس) فٹ	مثلث (تین گوشہ والا) حوض
۹۲	کم از کم اتنی لازم کہ چلو لینے میں زمیں نہ کھلے	حوض کی گہرائی
۹۳	ضروری ہے کہ اس کا پانی چھت سے نہ لگے ورنہ مختلف فیہ ہے	مستقف (چھت والا) حوض
۹۵	موٹر سے اتنا پانی داخل کرے کہ بھر کر بقدر ذراع (ڈیڑھ فٹ) بہہ جائے	ٹنکی یا حوض کو پاک کرنے کا آسان طریقہ
۹۶	۳ دن اور ۳ رات سے ناپاک شمار کریں جبکہ جانور پھول پھٹ گیا ہو: ورنہ بوقت علم سے	اگر پانی میں جانور گرنے کا وقت معلوم نہ ہو
۹۶	متوسط زمین میں ۴۰ ذراع یعنی ۶۰ فٹ	دو کنوؤں کے درمیان حریم کی مقدار
۹۷	چہار جانب ۵۰۰ ذراع یعنی ۷۵۰ فٹ	چشمہ کا حریم
۹۸	ساڑھے ۱۰ فٹ، لیکن صحیح یہ ہے کہ نفوذ نجاست کا اعتبار ہے	پانی کے کنویں اور بالوعہ میں حریم

تیمم کا بیان

مسائل	احکام	صفحہ
زخمی کے لئے جواز تیمم کی حد	بدن کا اکثر حصہ زخمی ہونا: وضو میں عدد اعضاء اور غسل میں پیمائش سے	۹۹
پانی تلاش کرنے کی حد	ایک غلوۃ: یعنی ۶۰۰ فٹ، ہر جانب میں ۱۵۰ فٹ	۱۰۰
جواز تیمم کیلئے پانی کی دوری	ایک میل شرعی، یعنی ۱۸۷۰ میٹر ۸۲۸.۸۰ میٹر	۱۰۱

مسح علی الخفین کا بیان

مسائل	احکام	صفحہ
خفین پر مسح کی مدت	مقیم کے لئے اردن اور رات؛ مسافر کے لئے ۳ دن ۳ رات	۱۰۲
مدت کی ابتداء	پہننے کے بعد پہلی بار حدث طاری ہونے سے	۱۰۲
مسح کی فرض مقدار	ہاتھ کی تین انگلیوں کے برابر	۱۰۲
مسح کی مسنون مقدار	تمام انگلیاں کھول کر مع ہتھیلی پنڈلیوں تک کھینچ دیں	۱۰۳
مسح کا مقام	انگلیوں سے ٹخنوں تک خف کا اوپر والا حصہ	۱۰۳
خف میں پھشن کی مانع مقدار	پیر کی چھوٹی تین انگلیوں کے بقدر	۱۰۳
مختلف جگہ غیر مانع پھشن ہونا	جمع کریں گے، کسی ایک خف کا مجموعہ مانع مقدار ہو گیا تو مسح جائز نہیں، دو خف کے مجموعہ کا اعتبار نہیں	۱۰۳
پھشن سے مراد/ پھشن کی حد	وہ جس میں مواد داخل ہو سکے اس سے کم معاف ہے	۱۰۳
خف نکلنے کی ناقص مقدار	پیر کا اکثر حصہ ظاہر ہو جانا، یا موزے کی پنڈلی میں آ جانا	۱۰۴
خف میں پانی داخل ہونا	پیر کے اکثر حصے تک پانی پہنچ گیا تو مسح ٹوٹ گیا	۱۰۴

حیض و نفاس کا بیان

مسائل	احکام	صفحہ
حیض کی اقل و اکثر مدت	اقل ۳ دن؛ اکثر ۱۰ دن	۱۰۵
خلاف عادت خون آنے پر حیض کی تعیین	۱۰ دن سے زیادہ آیا تو عادت کے دن حیض کے؛ کم آیا تو سب دن حیض کے	۱۰۵
عادت سے پہلے خون بند ہو گیا	نماز شروع کر دے، مگر عادت ختم تک جماع جائز نہیں	۱۰۵
نفاس کی اقل مدت	کوئی نہیں، یہ بھی ممکن ہے بعد ولادت بالکل خون نہ آئے	۱۰۵
نفاس کی اکثر مدت	۴۰ دن	۱۰۵
آپریشن کے بعد آنے والا خون	رحم دانی سے بذریعہ شرمگاہ خون آیا تو نفاس ہے، ورنہ زخم کا خون ہے	۱۰۵
استقاط یا سقوط حمل کے بعد کا خون	حمل ۴ ماہ کا ہو تو نفاس ورنہ حیض یا استحاضہ علی التفصیل	۱۰۶
خلاف عادت خون پر نفاس کی تعیین	۴۰ دن سے زائد آیا تو ایام عادت ہی نفاس کے رہیں گے، کم آیا تو سب دن نفاس کے	۱۰۷
عادت سے پہلے خون بند ہو گیا	نماز شروع کر دے، تاہم عادت ختم ہونے تک صحبت جائز نہیں	۱۰۷
پہلے بچے میں چند روز خون آ کر بند ہو گیا	نماز لازم ہے صحبت بھی جائز ہے، گو ۴۰ دن مکمل نہیں ہوئے	۱۰۷
شریعت میں جڑواں بچوں کی حد	جن کی ولادت میں ۶ مہینے سے کم فاصلہ ہو	۱۰۷

۱۰۷	اول کی ولادت سے ۴۰ دن تک نفاس ہے، پھر آیا تو استحاضہ	جڑواں بچے پر نفاس کی حد
۱۰۸	۱۵ دن	ملہر (پاکی) کی اقل مدت
۱۰۸	کچھ نہیں، تمام عمر بھی عورت پاک رہ سکتی ہے	ملہر کی اکثر مدت
۱۰۸	بیچ میں پاکی کے سب ایام نفاس ہی کے ہیں، گو ۱۵ دن ہوں	مدت نفاس میں وقفے وقفے سے خون آنا
۱۰۸	۵۵ سال، پھر خون آیا تو وہ استحاضہ ہے، مگر یہ کہ گہرا سرخ یا سیاہ ہو	سن ایاس کی مدت
۱۰۹	۱۰ روز سے کم خون آیا تو غسل اور اللہ اکبر کہنے کے بقدر اور ۱۰ روز آیا تو فقط اللہ اکبر کہنے کے وقت باقی ہو تو نماز فرض ہوگئی ورنہ نہیں	نماز کے آخری وقت میں خون بند ہونا
۱۰۹	جب ۱۰ دن مکمل خون آیا، یا خون بند ہونے کے بعد اس کے ذمہ کوئی نماز قضا ہوگئی تو بلا غسل صحبت جائز ہے ورنہ نہیں	خون رکنے پر بلا غسل کے صحبت کا جواز
۱۱۰	شروع خون میں جماع ہوا تو ایک دینار آخر میں ہوا تو نصف دینار کا صدقہ مستحب	حیض و نفاس میں جماع ہو جانے پر کفارہ کی مقدار
۱۱۰	۴ گرام ۴۷۳ ملی گرام سونا	دینار کی مقدار

نجاست کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۱۱۴	قریبی وقت کی طرف منسوب کرے	نجاست لگنے کا وقت جب معلوم نہ ہو

۱۱۱	پتلی میں بقدر درہم کے پھیلاؤ (ہتھیلی کے گہرائی) اور گاڑھی میں وزن درہم یعنی ۴ گرام ۳۷۴ ملی گرام معاف ہے	نجاست غلیظہ میں معافی کی مقدار
۱۱۲	کپڑے یا بدن کے جس حصے میں لگے اس کی چوتھائی معاف ہے	نجاست خفیفہ میں معافی کی مقدار
۱۱۳	لازم ہے، اگر مجموعہ ناقابل عفو ہو جائے تو نماز جائز نہ ہوگی	مختلف جگہ میں لگی مقدار عفو کو جمع کرنا
۱۱۴	نجاست مرئیہ میں کوئی مقدار نہیں، فقط عین کو دور کرنا ہے، غیر مرئیہ میں ۳ بار دھونا اور ہر بار بقدر طاقت نچوڑنا ہے	کپڑا پاک کرنے میں دھونے کی مقدار
۱۱۶	صحیح ہے (تفصیل کتاب میں ہے)	واشنگ مشین سے کپڑے کی طہارت
۱۱۷	سوئی کے سرے کے برابر ہوں تو معاف ہیں البتہ پانی میں یہ معاف نہیں	ناپاک چھینٹوں میں مقدار عفو

کتاب الصلاة

اوقات نماز کا بیان ۱۱۹

صفحہ	احکام	مسائل
۱۱۸	کم از کم وقت: ۱۸ گھنٹہ ۱۸ منٹ؛ زیادہ سے زیادہ: ۱۸ گھنٹہ ۳۵ منٹ	طلوع صبح صادق سے طلوع آفتاب کا وقت
۱۱۸	کم از کم وقت: ۱۸ گھنٹہ ۱۸ منٹ؛ زیادہ سے زیادہ: ۱۸ گھنٹہ ۳۵ منٹ	غروب آفتاب سے غروب شفق ابیض کا وقت

۱۱۸	ما قبل موسم یا قریبی ممالک پر قیاس کر کے پڑھنا لازم ہے	جہاں عشاء وغیرہ کا وقت ہی نہیں آتا
۱۱۹	سورج کے ۱۲ بالشت بلند ہونے سے رطلع نہایت تک	اشراق کا ابتدائی اور آخری وقت
۱۱۹	رطلع نہار سے زوال سے قبل تک	چاشت کا ابتدائی اور آخری وقت
۱۲۰	ہر نماز کا اول وقت	گھر میں عورتوں کیلئے نماز کا مستحب وقت

اوقات مکروہہ کی تعیین و تحدید:

۱- سورج نکلنے وقت اندازاً ۱۰ منٹ

۲- سورج ڈوبنے وقت اندازاً ۱۶ منٹ

۳- زوال کے وقت اندازاً ۱۰ منٹ

۴- صبح صادق سے سورج نکلنے تک علاوہ فجر اور اس کی سنت کے

۵- عصر کے فرض کے بعد سے سورج کے متغیر (سرخ) ہونے تک

نوٹ: مگر آخری دو وقت میں صرف نوافل جائز نہیں قضا نماز، سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ جائز ہے، جبکہ پہلے تین اوقات میں کچھ بھی جائز نہیں

۱۲۲	یہ مکروہ تحریمی ہے، ایسا ہو تو دو دور رکعت سے پڑھے	بروز جمعہ صلاۃ التسلیم کے دوران زوال ہو جانا
۱۲۳	صبح صادق سے غروب آفتاب کے وقت کا نصف	نصف النہار شرعی کی مقدار
۱۲۳	طلوع آفتاب سے غروب آفتاب کے وقت کا نصف	نصف النہار عرفی کی مقدار
۱۲۸	۹ ذی الحجہ کی فجر سے ۱۳ کی عصر تک، کل ۲۳ نمازیں	تکبیرات تشریق کا ابتدائی اور انتہائی وقت

اذان و اقامت کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۱۲۵	عندنا واحمد ۱۵؛ عند الشافعی ۱۹؛ عند مالک ۱۷	کلمات اذان کی تعداد
۱۲۶	عندنا ۱۷؛ عند الشافعی واحمد ۱۱؛ عند مالک ۱۰	کلمات اقامت کی مقدار
۱۲۷	ظہور نجوم تک تاخیر مکروہ ہے، اس سے قبل تک مباح ہے، اور ۲ رکعت سے زیادہ تاخیر نہ کرنا مستحب ہے	مغرب کی اذان و اقامت کے مابین فاصلہ کرنا، یعنی اس کی جماعت میں تاخیر کرنا
۱۲۷	حی علی الصلاة پر، لیکن تسویہ صفوف کیلئے پہلے کھڑا ہونا جائز بلکہ افضل	بوقت اقامت کھڑے ہونے کا وقت

شرائط نماز کا بیان ۱۳۰

صفحہ	احکام	مسائل
۱۲۸	وہ معین جگہ ہے جو ثری سے ثریا تک ہے، نہ کہ تعمیر	قبلہ میں معتبر
۱۲۹	عین کعبہ ہے، مگر کوئی مانع ہو تو مثل قائب کے جہت کعبہ ہے	اہل مکہ کا قبلہ
۱۲۹	جہت کعبہ، بر صغیر میں مغرب کی جانب	اہل مکہ کے علاوہ کا قبلہ

۱۳۰	اس کا قبلہ تحری یعنی بعد غور و فکر ظن غالب کی جانب ہے	جب قبلہ ہی معلوم نہ ہو
۱۳۰	اس طرف گم جانا ضروری ہے	دوران نماز تحری بدل جائے یا ٹرین مڑ جائے
۱۳۰	۲۲ جون اور ۲۲ دسمبر کے طلوع آفتاب کے درمیان کا حصہ قبلہ ہے	بغیر آلات کے قبلہ معلوم کرنے کا طریقہ
۱۳۱	۴۵ رڈ گری (ربع قوس) سے زیادہ	قبلہ سے کس قدر انحراف مفسد صلاۃ ہے؟
۱۳۱	ناف سے گھٹنے تک۔ ناف ستر نہیں، جبکہ گھٹنہ ستر ہے	مرد کا ستر
۱۳۲	وہی ہے جو مرد کا ہے، تاہم اس کے کچھ اعضاء میں حجاب ہے جو متعلق کے بدلنے سے بدلتا رہتا ہے	آزاد عورت اور خلثی کا ستر
۱۳۳	کل ۸ ہیں، تفصیل کتاب میں دیکھئے	مرد کے اعضاء ستر کی تعداد
۱۳۴	کل ۲۶ ہیں، تفصیل کتاب میں ہے	عورت کے اعضاء ستر و حجاب کی تعداد
۱۳۵	اس عضو ستر کا چوتھائی حصہ کھلنا، اس سے کم معاف ہے	نماز میں ستر کھلنے کی مفسد مقدار
۱۳۵	کسور (فیصد) سے جمع کرے، اگر چوتھائی عضو (۲۵ فیصد) کو پہنچ جائے تو نماز فاسد ورنہ نہیں	ایک ہی عضو میں مختلف جگہ سے ستر کھلنا
۱۳۶	پیمائش سے جمع کرے، اگر مجموعہ ان میں سب سے چھوٹے عضو کے چوتھائی برابر ہو جائے تو نماز فاسد ورنہ نہیں	الگ اعضاء میں تھوڑا تھوڑا ستر کھلنا

نماز کی صفات و ارکان کا بیان

مسائل	احکام	صفحہ
قیام میں دو قدموں کے مابین فاصلہ	۴۲ رانگل کا فاصلہ بہتر، مگر عورت کیلئے ملانا ہے	۱۳۷
رکوع میں ٹخنوں کے درمیان فاصلہ	اپنے حال پر رکھے، ملانا مسنون نہیں مگر عورت کیلئے ملانا ہے	۱۳۸
رکوع کی ادنیٰ حد	اتنا جھکنا کہ دونوں ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں	۱۳۸
رکوع کی اعلیٰ حد	اتنا جھکنا کہ سر، سرین اور پیٹھ سب ایک سیدھ میں ہو جائیں	۱۳۸
بیٹھنے والے کے رکوع کی ادنیٰ حد	سر کمر کے ساتھ کسی قدر جھک جائے	۱۳۸
بیٹھنے والے کے رکوع کی اعلیٰ حد	پیشانی زانوں کے مقابل آجائے	۱۳۸
سجدے میں سر رکھنے کی حد	پیشانی و ناک دونوں لگانا فقط پیشانی لگانا مکروہ ہے اور فقط ناک لگانے میں تو نماز ہی نہ ہوگی	۱۳۹
سجدے میں پیشانی کا جہنا	یہ لازم ہے، پس نرم بستر پر جس میں ماتھانہ جسے نماز صحیح نہیں	۱۳۹
سجدے کے مقام کی بلندی	قدم رکھنے کے مقام سے اربالشت سے اونچی نہ ہو، ورنہ نماز صحیح نہ ہوگی	۱۳۹
سجدے میں قدم رکھنے کی فرض حد	کم از کم اربالشت بقدر تسبیح واحدہ رکھنا	۱۳۹
آہستہ قراءت کرنے کی حد	اتنی آواز کہ خود سن سکے اور بقول کرختی تصحیح حروف ہو جائے تو کافی ہے	۱۴۰

۱۴۱	مقتدیوں کے لحاظ سے بلند کرے، پس بلا ضرورت مائیک کا استعمال مکروہ ہے	امام کیلئے آواز بلند کرنے کی حد
۱۴۱	ار لمبی آیت یا ۳ ر چھوٹی آیات: بقدر ۱۰ کلمات یا ۳۰ حروف کے پڑھنا لازم ہے	ما تجوز به الصلاة قراءت مقدار
۱۴۲	آیات سے ہوگا، جبکہ آیات باہم برابر ہوں ورنہ کلمات و حروف سے	رکعتوں کی چھوٹائی و بڑائی کا حساب
۱۴۲	جب زائد حروف پہلی رکعت کی نصف سورت کے برابر ہوں تو آئے گی، ورنہ نہیں	دوسری رکعت میں قراءت کی زیادتی سے کراہت آنا
۱۴۳	اتنی مختصر سورت چھوڑنا کہ اس میں ۲ رکعت ادا نہ ہو سکے؛ یا اس چھوڑی ہوئی سورت کے پڑھنے پر دوسری رکعت کچھ طویل ہو جائے	بین السورتین فاصلے (سورت، یا آیات چھوڑنے) کی مکروہ حد

امامت و جماعت کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۱۴۴	اتنا بڑا امام راستہ جس پر سے بیل گاڑی گزر جائے؛ یا بقدر دو وصف (۸ فٹ) کا فاصلہ ہو؛ مگر مسجد و عید گاہ میں یہ مانع نہیں	امام اور مقتدیوں کے درمیان مانع فاصلہ
۱۴۵	عام نماز میں امام کے علاوہ ایک، جبکہ جمعہ و عیدین میں تین کا ہونا ضروری ہے	صحت جماعت کے لئے کم از کم آدمی
۱۴۵	جس میں تداغی ہو، اور امام کے علاوہ تین افراد کا ہونا بھی حکماً تداغی ہے	نفل کی وہ جماعت جو کراہت لاتی ہے

تکرار جماعت میں کراہت کا مدار:

۱- امام اور مؤذن معین ہوں

۲- نمازی معین ہوں

۳- محلہ کی مسجد میں اہل محلہ جماعت کریں

پس ان ۳ میں سے کوئی شرط نہ ہو تو تکرار جائز بلکہ افضل ہے گو تکرار اذان و اقامت سے اور ہیئت اولیٰ پر ہو

مفسدات نماز کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۱۴۶	چنے سے کم مقدار معاف ہے، چنے کی مقدار مفسد ہے	دانتوں میں پھنسی ہوئی چیز کھانا
۱۴۶	مطلقاً مفسد ہے، خواہ تل کے برابر ہو بشرطیکہ حلق میں پہنچ جائے	منہ سے باہر کی کوئی چیز کھانا
۱۴۷	استحساناً ان کو جمع نہیں کیا جائے گا، پس یہ عمل مفسد نہ ہوگا	منہ میں سے قلیل چیز متعدد رکن میں کھانا
۱۴۸	یہ مفسد نہیں البتہ فی الحال منہ میں موجود چیز کا اثر حلق میں پہنچ رہا ہو تو مفسد ہے	نماز سے قبل کھائی گئی چیز کا اثر حلق میں جانا
۱۴۸	تالغ مشی یعنی لگا تار چل کر سجدہ گاہ سے بڑھ جانا؛ اور مقتدی ہو تو بقدر دو صف یا امام سے آگے بڑھ جانا	نماز میں چلنے کی مفسد مقدار

۱۴۸	غیر تابع یعنی بقدر تین تسبیح ٹھہر ٹھہر کر چلنا خواہ کتنا ہی چلے	نماز میں چلنے کی غیر مفید حد
۱۴۹	تفصیلی ہے، کتاب میں ملاحظہ فرمائیں	عمل قلیل اور کثیر کی حد
۱۵۳	ایک درہم یعنی ۳ گرام ۶۲ ملی گرام چاندی یا قیمت	مالی نقصان کی وہ مقدار جس پر نماز توڑنا جائز ہے
۱۵۳	مقتدی کی ایڑی کا امام کی ایڑی سے آگے بڑھ جانا	امام سے آگے بڑھنے کا معیار

سترے کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۱۵۴	لمبائی ۲ بالشت یعنی ڈیڑھ فٹ، چوڑائی بقدر ارا نگل	سترے کی کم از کم مقدار
۱۵۴	ہٹنے میں حرج نہیں، گزرنا جائز نہیں	نمازی کے آگے شخص کا دائیں بائیں ہٹنا
۱۵۵	گنجائش ہے مگر ہاتھ طولاً رکھے عرضاً نہیں	بغل میں بیٹھے شخص کا سامنے ہاتھ رکھنا
۱۵۵	۶۰ بائی ۶۰ فٹ (مربع ۳۶۰۰ فٹ) ہو تو مسجد کبیر ہے	مسجد کبیر کی پیمائش
۱۵۵	نمازی کے قدم سے دو صف کی دوری پر گزرنا جائز ہے	مسجد کبیر کا حکم

نوافل کا بیان

۱۵۶	کم از کم ۲ رکعت زیادہ سے زیادہ ۶ رکعت	رکعات اشراق
-----	---------------------------------------	-------------

۱۵۶	رکعات چاشت	اقل ۲؛ اکثر ۱۲؛ اوسط ۸؛ اور یہی اوسط افضل ہے
۱۵۶	رکعات اوابین	۶ رکعت، مغرب کی دوست کے ساتھ
۱۵۷	رکعات تہجد	اقل ۲ رکعت؛ اوسط ۴؛ اور اکثر ۸ اور یہی اکثر افضل ہے
۱۵۸	رکعات کسوف (سورج گہن)	۲ رکعت باجماعت سرأ
۱۵۸	رکعات خسوف (چاند گہن)	۲ رکعت تنہا تنہا

قضا نماز کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۱۵۸	جس شخص پر کوئی نماز قضا نہ ہو، یا ۶ سے کم نمازیں قضا ہوں	صاحب ترتیب بننے کا معیار
۱۵۹	وقت تنگ ہونا، بھول جانا، ۵ سے اوپر نمازیں قضا ہونا	تین صورتوں میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے:
۱۶۱	دونوں شمار میں آرہیں، لیکن ترتیب ان میں لازم ہے	وتر اور عشاء کا شمار
۱۶۱	ترتیب عود نہیں کرے گی یہی صحیح ہے	جب قضا کرتے کرتے ۵ نماز رہ جائیں
۱۶۱	وہ ادا کے مثل ہے خواہ دن میں قضا کرے یا رات میں	قضا نماز: جہری یا سری قراءت کے حق میں

سجدہ سہو کا بیان

۱۶۲	۳ بار سب حاذی الا علی کی مقدار	محل ادا میں خاموشی کی وہ مقدار جو موجب ہے
-----	--------------------------------	---

۱۶۲	اللہم صل علی محمد تک پڑھنا مگر نفل اور سنت میں یہ موجب سجدہ نہیں	تعدہ اولی میں درود کی وہ مقدار جو موجب ہے
۱۶۳	بقدر تشہد کر لیا تو موجب سجدہ ہے	پہلی اور تیسری رکعت میں تعدہ کرنا
۱۶۳	ما تجوز بہ الصلاة یعنی ۳۰ حروف کے بقدر کر لی تو موجب ہے، ورنہ نہیں	جہر کی بجائے سریا بر عکس قراءت کرنا
۱۶۳	جب تک نماز کا وقت باقی ہو، پھر فقط استغفار ہے تاہم اعادہ مستحب ہے	واجب الاعادہ نماز کے اعادہ کا وقت
سجدہ سہو بھولنے پر تلافی کی حد: (صفحہ ۱۶۳)		
جب تک منافی صلاۃ قول و عمل نہ کرے (گوسینہ قبلہ سے پھر جائے) اور نہ مسجد سے نکلے		
خارج مسجد میدان میں ہو تو: جب تک صفوں سے تجاوز نہ کرے، اور اکیلا ہو تو چہار جانب بقدر موضوع سجود نہ نکلے		
اور ۳۳۴ میٹر مربع کمرے سے چھوٹے کمرے میں ہو تو باہر نہ گیا ہو، اس سے بڑا کمرہ اور صحن بحکم میدان ہے		

معذور اور مریض کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۱۶۵	عذر ایسا لگاتا رہا حق ہو کہ بالکل نماز کا وقت نہ ملے	معذور شرعی بننے کی حد
۱۶۵	ہر نماز کے وقت کم از کم ایک بار وہ عذر پایا جائے	عذر برقرار رہنے کی حد

معذور کا حکم: (ص: ۱۶۵)

۱- ہر نماز کے وقت نیا وضو کرے اب اس کا وضو اس عذر سے نہیں ٹوٹے گا نماز پڑھتا رہے

۲- البتہ اس کے علاوہ دوسرے ناقض سے ٹوٹ جائے گا

۳- اسی طرح نماز کا وقت نکلنے سے بھی ٹوٹ جاتا ہے

۱۶۶	ہر ۲-۳ منٹ پر ناپاکی ہوتی رہتی ہو تو دھوئے بغیر نماز صحیح ہے	مسلل کپڑا ناپاک ہونے پر معافی کا معیار
۱۶۶	کل ۶ نماز تک بیہوشی رہی تو معاف ہے، فدیہ لازم نہیں	بیہوشی کی وہ مقدار جو نماز کو معاف کرتی ہے
۱۶۷	اگر اس کا کوئی وقت معین ہو تو معتبر ہے اور از سر نو حساب ہوگا ورنہ نہیں	درمیان میں طاری شدہ افاقہ کا اعتبار

سجدۂ تلاوت کا بیان

صفحہ	سجدوں کی تعداد: (ص: ۱۶۷)
	عندنا: ۱۴- قرآن کے نصف اول میں ۴، نصف ثانی میں ۱۰
	عند الشافعی و احمد: ۱۴- لیکن ان کے یہاں سورہ ص کا سجدہ نہیں اور حج میں دو سجدے ہیں
	عند مالک: ۱۱- مفصلات یعنی نجم، انشقاق، اور علق کے سجدوں کے وہ قائل نہیں
۱۶۸	شافعی امام نے وہاں سجدہ کیا جہاں حنفی کے یہاں نہیں
۱۶۸	مقتدی امام کی متابعت کرے البتہ خارج صلاۃ میں ہو تو سجدہ لازم نہیں
۱۶۸	امام کی متابعت میں حنفی بھی سجدہ نہیں کرے گا

سفر شرعی کا بیان

مسائل	احکام	صفحہ
سفر شرعی کی حد	۷۷ ر/کلو میٹر ۵۱.۲۳۸ ر/میٹر	۱۶۹
سفر شرعی کا اصل معیار	فجر سے زوال تک پیدل ۳ ر/دون کی مسافت، کل ۱۸ گھنٹے	۱۷۰
مسافت سفر: عند الشافعی و احمد رحمہما اللہ	۱۳۱ ر/کلو میٹر، ۶۷۳ ر/میٹر، ۶۰۰ ر/میٹر	۱۷۱
مسافت سفر: عند مالک رحمہ اللہ	۱۱۵ ر/کلو میٹر، ۲۱۴ ر/میٹر، ۴۰۰ ر/میٹر	۱۷۱
بحری سفر میں مسافت سفر کی حد	۳۹۶ بحر میل، تفصیل کتاب میں دیکھئے	۱۷۲
ہوائی سفر میں مسافت سفر کی حد	جہاز بحری یا بری جس راستہ سے اڑے اس کا اعتبار ہوگا	۱۷۳

فدیہ کا بیان

مسائل	احکام	صفحہ
ایک نماز کا فدیہ غلے میں	ڈیڑھ کلو ۷۴ گرام ۶۰۰ ر/میٹر گرام، گیہوں یا قیمت	۱۷۴
ایک روزے کا فدیہ غلے میں	ڈیڑھ کلو ۷۴ گرام ۶۰۰ ر/میٹر گرام، گیہوں یا قیمت	۱۷۵
ایک دن کی نماز کا فدیہ	کل ۶ نماز کا: ۹ ر/کلو ۶۰۰ گرام گیہوں یا قیمت	۱۷۵
کشمس اور چھوہارے سے فدیہ	گیہوں کی مذکورہ مقدار سے دو گنا، اور یہ بہتر ہے	۱۷۵

۱۷۵	ایک نماز کے فدیہ کو تقسیم کر کے دینا	درست ہے
۱۷۵	کئی نمازوں کا فدیہ ایک ہی مسکین کو دینا	یہ بھی درست ہے، البتہ کفارات میں یہ درست نہیں
۱۷۶	مریض کا رمضان سے پہلے روزے کا فدیہ ادا کرنا	صحیح نہیں، البتہ رمضان آنے کے بعد آئندہ کا بھی صحیح ہے
۱۷۶	فدیہ کا مصرف	وہی ہے جو زکاۃ مصرف ہے
۱۷۷	کس قدر بیہوشی پر فدیہ لازم نہیں؟	۶ نماز تک بیہوشی رہی تو نمازیں معاف، فدیہ لازم نہیں

کتاب الجنائز

صفحہ	احکام	مسائل
۱۷۷	۳/ کپڑے: ۱- کرتا (کفنی) ۲- لفافہ، ۳- تہبند	مرد کے لئے کفن سنت کی مقدار
۱۷۸	۵/ کپڑے: مذکورہ تین، اور ۴- اوڑھنی، ۵- سینہ بند	عورت کے لئے کفن سنت کی مقدار
۱۷۸	گلے سے پاؤں تک	کرتا (کفنی) کی پیمائش
۱۷۸	میت کے قد سے تقریباً دو بالشت لمبی	لفافہ یعنی لپیٹنے کی چادر کی پیمائش
۱۷۸	میت کے قد کے برابر یعنی سر سے پاؤں تک	تہبند (ازار) کی پیمائش
۱۷۹	چوڑائی: حسب ضرورت؛ لمبائی: ۳/ ہاتھ یعنی ۶/ بالشت	اوڑھنی کی پیمائش
۱۷۹	چوڑائی زیر بغل سے گھٹنوں تک، لمبائی اتنی کہ بندھ جائے	سینہ بند کی پیمائش

کفن پہنانے کی ترتیب: (ص: ۱۷۹)

بدن سے متصل کرتا پھر ازار پھر لفافہ پہنا کر دو طرف گرہ باندھیں اور قبر میں یہ گرہیں کھول دیں

اور عورت کے لئے:

اوڑھنی کو کفنی کے بعد سر پر رکھ کر اس کے سرے مع بال کے دائیں بائیں سینہ پر ڈال

دیں، اور سینہ بند کو ازار کے بعد لفافہ سے پہلے باندھیں پس عورت کے لئے ترتیب

یوں ہوگی: پہلے کرتا، پھر اوڑھنی، پھر ازار، پھر سینہ بند، پھر لفافہ

۱۸۰	۲ کپڑے: ازار اور لفافہ (اس سے کم مکروہ ہے)	کفن کفایت کی مقدار مرد کیلئے
۱۸۰	۳ کپڑے: ازار/ کرتا، لفافہ، اوڑھنی	کفن کفایت کی مقدار عورت کیلئے
۱۸۰	ایک اتنا کپڑا جس میں میت چھپ جائے یا پھر جو میسر ہو	کفن ضرورت کی مقدار مرد و عورت کیلئے
۱۸۰	مثل بالغ کے پورا ہی کفن دینا بہتر ہے، مگر یہ کہ مرا ہوا بچہ پیدا ہو	نابالغ کے کفن کی مقدار
۱۸۱	خفگی مشکل ہو تو کفن عورت، ورنہ مرد یا عورت جسکی علامات زیادہ ہو اس کا کفن	خفگی کے کفن کی مقدار
۱۸۲	وہ مثل حلال کے ہے، پس سر ڈھانکنے اور خوشبو میں حرج نہیں	محرم کا کفن
۱۸۲	پہنے کپڑوں ہی میں دفن کر دیں، البتہ کمی بیشی ہو تو اس کو ختم کر دیں	شہید کا کفن
۱۸۳	متوسط قد والے کے سینہ تک، اور یہی عام معمول ہے	قبر کی اوسط گہرائی

۱۸۳	نصف قامت تک، اس سے کم مکروہ ہے	قبر کی کم از کم گہرائی
۱۸۳	درمیانی شخص کے بقدر قامت	قبر کی اعلیٰ گہرائی
۱۸۳	بقدر ضرورت، اور یہ معتدل انسان کیلئے ۲ میٹر ہوتی ہے	قبر کی لمبائی
۱۸۳	بقدر ضرورت، معتدل شخص کیلئے ۷۵ سینٹی میٹر یعنی پون میٹر	قبر کی چوڑائی

کتاب الزکاة

صفحہ	احکام	مسائل
۱۸۴	تفصیل کتاب میں دیکھئے	اونٹ، گائے بھینس اور بکری کا نصاب
۱۸۸	۸۷ گرام، ۲۸۰ ملی گرام سونا	سونے کا نصاب جس پر زکاة واجب ہے
۱۸۸	۶۱۲ گرام، ۳۶۰ ملی گرام چاندی	چاندی کا نصاب جس پر زکاة واجب ہے
۱۸۸	مجموعہ چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکاة واجب ہے	اگر سونے کے ساتھ چاندی یا کرنسی ہو
۱۸۸	وہی ہے جو زکاة کا ہے	صدقہ فطر اور قربانی کا نصاب
۱۹۰	زکاة بدستور لازم رہے گی، مگر یہ کہ نصاب بالکلیہ ختم ہو گیا ہو	درمیان سال میں نصاب میں کمی بیشی

صدقہ فطر/قربانی اور زکاة کے نصاب میں دو فرق ہیں: (ص: ۱۸۹)

۱- اس میں مال غیر نامی بھی شمار ہوتا ہے، برخلاف زکاة کے

۲- اس میں سال گذرنا ضروری نہیں، برخلاف زکاة کے

تکمیل نصاب کے لئے مختلف اشیاء کو ملانا: (ص: ۱۹۰)	
ایک ہی جنس کے اشیاء کو ملائیں گے مختلف اجناس کو نہیں اور اجناس کل ۴ ہیں:	
۱- سونا، چاندی، کرنسی اور مال تجارت، یہ چاروں ایک جنس ہیں	
۲- اونٹ؛ ۳- بھیڑ، بکری، بیدونوں ایک ہیں؛ ۴- گائے، بھینس: بیدونوں بھی ایک جنس ہیں	
۱۹۱	کس قدر غربی پر زکوٰۃ لینا جائز ہے؟ جس کے پاس بقدر نصاب مال نامی ہو اور نہ غیر نامی
۱۹۱	کس قدر ناداری پر سوال کرنا جائز ہے؟ جس کے پاس ۲۴ رکھنے کا بھی گزارانہ ہو
۱۹۳	صدقہ فطر کی مقدار ۱۷ کلو ۵۷۴ گرام، ۶۴۰ ملی گرام گیہوں یا قیمت

کتاب الصوم

مسائل	احکام	صفحہ
۳۰ اور ۲۹ کا چاند مسلسل کتنے ماہ ہو سکتا ہے؟	۳۰ کا ۴ ماہ تک اور ۲۹ کا ۳ ماہ تک	۱۹۵
رمضان کا چاند پیشگی معلوم کرنے کا طریقہ	رمضان کی ۵ تاریخ جو دن ہوا گئے رمضان کا وہ پہلا دن ہوگا؛ یا جس دن رجب کی ۴ تاریخ ہوگی اسی دن رمضان کی پہلی تاریخ ہوگی	۱۹۵
روزے میں کفارہ کب واجب ہوتا ہے؟	کامل جرم پر آتا ہے، تفصیل کتاب میں	۱۹۶
روزے کا کفارہ: (ص: ۱۹۸)		
۱- ایک غلام آزاد کرے، اس پر قدر نہ ہو تو:		

۲- لگاتار ۶۰ روزے رکھے، بالکل ناگاہ نہ ہو خواہ مرض یا سفر سے یا نفاس سے، البتہ حیض سے حرج نہیں

۳- اگر روزوں پر واقعتاً قدرت نہ ہو تو ۶۰ مسکین کو دو وقت پیٹ بھر کھانا کھلائے

۴- کھانے کی بجائے غلہ یا قیمت بھی دے سکتا ہے، ہر مسکین کو صدقہ فطر کی مقدار کے حساب سے دے

۱۹۹	۳۰ صاع یعنی ۹۴ کلو ۷۸۷ گرام ۴۰ ربلی گرام	ایک روزے کا کل کفارہ غلے میں
۱۹۹	درست نہیں، نصف صاع ہی ادا ہوگا	ایک وقت میں مجموعہ ۳۰ صاع ارفقیر کو دینا
۲۰۰	جائز نہیں، ہر ایک کو کم از کم نصف صاع دینا لازم ہے	ایک فقیر کو نصف صاع سے کم دینا
۲۰۰	درست ہے کہ ہر آنے والے دن وہ نیا فقیر ہے	ایک فقیر کو ۶۰ دن تک نصف صاع دینا

البتہ فدیہ کا حکم اس سے الگ ہے: کئی روزوں کا فدیہ ایک کو دینا، یا ایک روزے کا فدیہ تقسیم کر کے دینا سب صحیح ہیں

۲۰۰	ایک ہی کفارہ لازم ہوگا جبکہ کفارہ اگلا روزہ توڑنے سے پہلے ادا نہ کیا ہو	اگر رمضان میں اس سے زیادہ روزے توڑنا
۲۰۰	ہر رمضان کے حساب سے الگ الگ کفارہ لازم ہوگا	الگ الگ رمضان میں روزے توڑنا



کتاب الحج

مسائل	احکام	صفحہ
احرام کی ممنوعات و جنایات ۷ رہیں: (ص: ۲۰۱)		
(۱) سلا ہوا کپڑا پہننا (۲) سراور چہرے کا ڈھانکنا (۳) خوشبو استعمال کرنا (۴) بدن کے بال دور کرنا (۵) ناخن تراشنا (۶) جماع یا دوائی جماع کرنا (۷) وحشی جانور کا شکار کرنا		
فائدہ: ان کے ارتکاب پر جزا مطلقاً لازم آتی ہے: خواہ جان کر کرے یا بھول کر، مسئلہ جانتا ہو یا نہ جانتا ہو، سوتے میں ہو یا جاگنے میں، خود کرے یا دوسرے کے ذریعہ		
سلا ہوا کپڑا پہننے میں جزا کی مقدار	ایک دن یا ایک رات تک (یعنی معتدل ایام میں ۱۲ گھنٹے تک) پہنا تو ۲۰۲ دم لازم، ورنہ صدقہ واجب ہوگا	
سریا چہرہ ڈھانکنے میں جزا کی مقدار	ایک دن یا ایک رات تک ڈھانکا تو دم ۲۰۳ ورنہ صدقہ واجب ہوگا	
عورت کا ہاتھ یا دستی پنکھے سے پردہ کرنا	وقت ضرورت گنجائش ہے بلکہ یک گونہ ضروری ہے ۲۰۳	
مرد کا احرام میں موزے یا فل بٹ پہننا	جائز نہیں، کم چوڑے تسمے والے چپل ۲۰۴ میں حرج نہیں	
عورت کا موزے اور دستا نے پہننا	حرج نہیں، تاہم نہ پہننا بہتر ہے یہی حکم زیور کا ہے ۲۰۴	
سوتے وقت چادر سے ہاتھ اور پیر ڈھانکنا	جائز ہے البتہ سراور چہرہ ڈھانکنا جائز نہیں ۲۰۴	
کان میں روئی کا پھایہ رکھنا	گنجائش ہے، کہ یہ ڈھانکنے کے حکم میں نہیں ۲۰۴	

۲۰۵	ایک کامل عضو پر لگائی تو دم، ورنہ صدقہ لازم ہے گو اس کو فوراً دھولیا ہو	احرام میں خوشبو لگانے پر جزا کی مقدار
۲۰۵	بعد جمع ایک کامل عضو کو پہنچ جائے تو دم ورنہ صدقہ لازم ہے	متعدد اعضاء میں تھوڑی تھوڑی خوشبو لگائی
۲۰۵	ایک ہی مجلس میں ہو تو ایک دم، ورنہ بقدر مجالس متعدد دم لازم ہوں گے	متعدد اعضاء میں کامل خوشبو لگائی
۲۰۶	ایک دن یا ایک رات کامل تک وہ کپڑا استعمال کیا تو دم ورنہ صدقہ	کپڑے پر خوشبو لگانا
۲۰۶	کھانا پکا لیا گیا تو کچھ واجب نہیں، ورنہ دم لازم ہوگا جبکہ خوشبو کثیر ہو	کھانے میں خوشبو استعمال کرنا
۲۰۶	اگر خوشبو غالب ہو اگرچہ اس کو پکا لیا گیا ہو تو دم ورنہ صدقہ	کثیر مشروبات میں خوشبو استعمال کرنا
۲۰۷	جس میں لذت بخش بو ہو، اور عند العقلاء وہ خوشبو شمار ہوتی ہو	خوشبو سے مراد:
۲۰۹	فقط صدقہ لازم ہے، خواہ کامل عضو کے کاٹے	سینہ پنڈلی وغیرہ ایسے عضو کے بال کاٹنا جو معمول بہ نہیں
۲۰۹	چوتھائی عضو کے کاٹنے میں دم، اس سے کم میں صدقہ واجب ہے	سر، ڈاڑھی، زیر ناف اور بغل کے بال کاٹنا
۲۰۹	صدقہ لازم ہے، کہ یہ ڈاڑھی کا جزو ہے اور چوتھائی نہیں بنتا	فقط موچھیں کاٹنا
۲۰۹	حالق پر صدقہ اور مخلوق پر دم واجب ہے	ادائے ارکان سے قبل دیگر محرم کے بال کاٹنا

۲۱۰	ادائے ارکان سے قبل محرم کا حلال کے بال کاٹنا	حالق پر ایک دوشت گیہوں، جبکہ مخلوق پر کچھ لازم نہیں
۲۱۰	ادائے ارکان سے قبل حلال کا محرم کے بال کاٹنا	حالق پر کچھ نہیں، مخلوق پر دم لازم ہے
۲۱۰	ادائے ارکان کے بعد محرم کا محرم کے بال کاٹنا	جائز ہے اس میں کچھ لازم نہیں، البتہ ناخن کاٹنا جائز نہیں

ملحوظہ: باب حج میں صدقہ سے مراد ہر جگہ صدقہ فطر ہے، البتہ خوشبو کے استعمال میں صدقہ سے مراد کمیت کے لحاظ سے بکرے کی قیمت ہے، یعنی اگر نصف عضو پر لگائی تو بکرے کی قیمت کا نصف صدقہ لازم ہوگا، اور اگر ٹکٹ پر لگائی تو ٹکٹ قیمت علی ہذا۔

احرام میں ناخن تراشنے پر جزا کی مقدار: (ص: ۲۱۰)

- ۱- ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے پانچوں ناخن ایک مجلس میں کاٹے تو ایک دم واجب ہے
- ۲- دونوں ہاتھ اور پیر کے (کل ۲۰) ناخن ایک مجلس میں کاٹے، تو بھی ایک دم واجب
- ۳- ایک دو انگلیوں کے کاٹے، تو ہر انگلی کے عوض نصف صاع گندم یا قیمت واجب ہے
- ۴- ہر عضو میں ۵ سے کم یہاں تک کہ چار چار کر کے کل ۱۶ ناخن کاٹے، تو مثل بالا (نمبر ۳ کا) حکم ہے؛ البتہ سب ناخنوں کا صدقہ دم کے برابر ہو جائے تو پھر دم یا صدقہ میں اختیار ہوگا

۲۱۱	احرام میں جماع پر جزا کی مقدار:
۱-	وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا: ایک بکری لازم اور حج فاسد ہو گیا مگر آخر تک ارکان ادا کرتا رہے، اور آئندہ سال حج کرنا ضروری ہوگا گو نفل حج ہو۔
۲-	وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا: ایک گائے یا اونٹ لازم، اور حج فاسد نہ ہوگا

۳- قارن نے عمرہ سے پہلے جماع کیا: حج اور عمرہ دونوں فاسد دونوں کی قضا واجب ہوگی، اور دوا حرام پر جنایت سے ۲ روم واجب ہوں گے مگر دم قرآن ساقط ہو جائے گا

۴- قارن نے عمرہ کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا: عمرہ صحیح، حج فاسد اور ۲ روم (بکریاں) لازم ہوں گے اور دم قرآن ساقط ہو جائے گا

۵- قارن نے وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا: حج و عمرہ دونوں صحیح اور ایک بدنہ (اونٹ یا گائے) اور ایک بکری لازم ہوگی اور دم قرآن بھی ساقط نہ ہوگا۔

۶- عمرہ کرنے والینے اکثر طواف کے بعد حلق سے پہلے جماع کیا: اگر بکری لازم اور عمرہ ہو گیا

۷- عمرہ کرنے والینے اکثر طواف سے پہلے جماع کیا: عمرہ فاسد ہو گیا اور اگر بکری لازم

۲۱۳	ایک مجلس میں ہو تو ایک کفارہ، ورنہ باعتبار مجلس تعدد ہوگا	متعدد بار جماع کرنا
۲۱۳	یہ نہ مفسد ہے اور نہ موجب کفارہ، البتہ انزال ہو گیا تو دم لازم ہوگا	دواغی جماع: شہوت سے بوسہ وغیرہ کرنا
۲۱۳	اس میں سوائے غسل کے کچھ نہیں، تاہم یہ سب حرام ہیں	محض تفکیر یا فحش مواد دیکھنے سے انزال ہو گیا

احرام یا حرم میں وحشی جانور کے شکار کی جزا: (ص: ۲۱۳)

اس مقام کے ۲ واقف کار اشخاص سے جانور کی قیمت لگائی جائے پھر اس قیمت سے:

۱- قربانی کے لائق جانور خرید کر ذبح کر دے مگر اس کا گوشت ہر دم کی طرح صدقہ کر دے

۲- یا گیہوں خرید کر ہر مسکین کو نصف صاع (تقریباً ۶۰۰ گرام) صدقہ کر دے

۳- یا ہر نصف صاع کے عوض ۱ روزہ رکھ لے (اس کو ان ۳ میں سے کسی کا اختیار ہے)

۲۱۵	کوئی جزا لازم نہ ہوگی، یہی حکم ہر دریائی جانور کا ہے	غیر وحشی جانور مثلاً کتا، بلی وغیرہ کو مارنا
۷۔ موزی جانور شکار سے مستثنیٰ ہیں		
۱۔ کوا؛ ۲۔ چیل؛ ۳۔ بھیڑیا؛ ۴۔ سانپ؛ ۵۔ بچھو؛ ۶۔ چوہا؛ ۷۔ کٹ کھنا کتا:		
پھر ان ۷ پر بعض حشرات الارض کو بھی قیاس کیا گیا ہے جو موزی ہیں جیسے کن کھجور، کاٹنے والی چیونٹی، مچھر، کھٹل، مکھی، بھڑ، چھپکلی وغیرہ کہ ان میں بھی کوئی جزا لازم نہ ہوگی:		
البتہ جوں کا مارنا جائز نہیں گو وہ موزی ہے کیونکہ جو کثیر ابدن سے پیدا ہوا اس کا مارنا جائز نہیں		
۲۱۶	ارمشت گیہوں یا روٹی کا ٹکڑا جو چاہے صدقہ کرے، البتہ ۳۳ سے زائد میں خواہ زائد کتنی ہی ہوں بقدر صدقہ فطر	جوں کے مارنے پر جزا کی مقدار
۲۱۶	اس میں کچھ واجب نہیں	دیگر کے بدن کی یا زمین پر گری جوں مارنا
وحشی جانور کا انڈا توڑنے میں جزا: (ص: ۲۱۶)		
۱۔ اگر وہ انڈا گندا نہیں ہوا تھا تو اس پر فقط اس انڈے کی قیمت واجب ہوگی		
۲۔ اگر وہ انڈا گندا ہو چکا تھا تو اس پر کچھ واجب نہیں		
۳۔ اگر انڈے سے مرا ہوا بچہ نکلا تو اگر یہ معلوم ہو کہ وہ توڑنے سے پہلے ہی مرا ہوا تھا تو کچھ واجب نہیں		
۴۔ اور اگر توڑنے کی وجہ سے مرایا مرنے کی وجہ معلوم نہ ہو سکی تو ان دونوں صورتوں میں زندہ بچے کی قیمت واجب ہوگی		
۲۱۷	اگر زخم ایسا ہو کہ اب وہ اپنا دفاع نہیں کر سکتا تو کامل قیمت، ورنہ جس قدر جانور کی قیمت کم ہوئی وہ واجب ہوگی	شکار کو زخمی کرنا

۲۱۷	دو یا زیادہ محرم نے مل کر ایک شکار کیا	ہر ایک پر علاحدہ پوری جزا واجب ہوگی، بوجہ تعدد احرام کے
۲۱۷	دو یا زیادہ حلال نے مل کر حرم کا شکار کیا	ایک جزا میں سب شریک ہوں گے، بوجہ اتحاد محل کے
۲۱۸	قارن نے شکار کیا	اس پر دو جزا لازم ہوگی، بوجہ دو احرام میں جنایت کے
۲۱۹	بایں خیال کہ احرام نہیں رہا کئی جنایات کر لی	ایک ہی دم واجب ہوگا، بوجہ قصد واحد
۲۱۹	مقام حرم کے درخت اور گھاس کاٹنے پر جزا:	
۱- درخت ایسا ہو جسے انسان اگاتا ہے جیسے گیہوں، باجرہ، آم وغیرہ اس کا کاٹنا جائز ہے خواہ خود اگایا گیا ہو		
۲- خود رو گھاس اور وہ درخت جسے عموماً بویا نہیں جاتا جیسے پیلو، نیم، کیکر وغیرہ اس کی ۲ صورتیں ہیں:		
اول: کسی انسان نے اس کو بویا ہے، تو اس کا بھی کاٹنا جائز ہے		
دوم: خود بخود اگایا ہے، تو اس کا کاٹنا جائز نہیں، جزا واجب ہوگی:		
جزا کا مطلب: اس کی قیمت صدقہ کرے، اور قصداً کاٹا ہے تو توبہ بھی کرے		
البتہ ایسا درخت یا اس کی کوئی ٹہنی سوکھ جائے تو اس کے کاٹنے میں کوئی مضائقہ نہیں		
اسی طرح اذخر گھاس بھی کاٹ سکتے ہیں، اس کو شارع نے مستثنیٰ کیا ہے		
اذخر یہ ایک خوشبودار گھاس ہے ہندی میں اس کو گندھیس، گندھیل اور بھڑانچ کہتے ہیں		
۲۲۰	حرم کی گھاس جانور کو چرانا	جائز نہیں جزا واجب ہوگی، البتہ جانور خود چلے تو حرج نہیں

میقات کا بیان

۲۲۱	مدینہ کی طرف ۳ میل، عراق کی طرف ۷ جعرانہ کی طرف ۹ اور جدہ کی طرف ۱۰	حرم کی حدود
۲۲۱	حرم میں رہنے والا، خواہ وہاں کا مستقل باشندہ ہو یا مسافر ہو	حرمی / اہل حرم کی تعریف
۲۲۱	حرم کی ساری زمین، تاہم مسجد حرام سے احرام افضل ہے	اہل حرم کی میقات حج میں
۲۲۱	حدود حرم کی باہر حل کی ساری زمین، اور تنعیم سے افضل ہے	اہل حرم کی میقات عمرہ میں
۲۲۱	دم واجب ہوگا، البتہ غلطی کی تلافی کر لے تو دم ساقط ہو جائے گا	حرمی نے حج کا احرام حل سے باندھا
۲۲۱	دم واجب ہوگا، مگر یہ کہ تلافی کر لے	حرمی نے عمرہ کا احرام حرم سے باندھا
۲۲۲	اہل آفاق کی میقات اور حرم کے درمیان رہنے والا شخص	حلی / اہل حل کی تعریف
۲۲۲	حرم کی حد سے پہلے، بہتر ہے کہ اپنے گھر سے احرام باندھے	اہل حل کی میقات حج و عمرہ میں
۲۲۲	اس وقت اس پر احرام لازم نہیں	حلی کا حج و عمرہ کا قصد کئے بنا حرم میں جانا
۲۲۲	اگر حل سے آگے نہ بڑھے تو احرام لازم نہیں، ورنہ لازم ہوگا	حرمی کا حرم سے باہر آ کر پھر داخل ہونا

اہل آفاق (حل سے باہر رہنے والوں) کی میقات ۵ ہیں: (ص ۲۲۳)

۱- ذوالحلیفہ: یہ اہل مدینہ کی میقات ہے، مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے صرف ۵-۶

میل پر یہ جگہ ہے، یہاں سے مکہ تقریباً ۱۰۰ میل ہے

۲- جحفة: یہ شام اور اہل مغرب کی میقات ہے، مکہ معظمہ سے تقریباً ۱۰۰ میل پر

بجانب مغربی ساحل ہے

۳- قرن المنازل: یہ نجد کی طرف سے آنے والوں کی میقات ہے، مکہ سے مشرق میں

تقریباً ۵۳ میل نجد کے راستہ پر ایک پہاڑی ہے

۴- ذات عرق: یہ عراق کی طرف سے آنے والوں کی میقات ہے، یہ مکہ سے شمال مشرق

میں ۵۰ میل کی دوری پر ہے

۵- یلملم: یہ یمن کی طرف سے آنے والوں کی میقات ہے، یہ تہامہ کی ایک معروف

پہاڑی ہے جو مکہ سے جنوب مشرق میں تقریباً ۴۰ میل پر ہے

متفرقات میقات: (ص: ۲۲۳)

۱- اہل ہند، پاک، اور بنگلہ دیش کی میقات ہوائی سفر میں قرن منازل اور ذات عرق ہے

۲- بغیر احرام کے میقات سے تجاوز پر دم واجب ہوتا ہے، لیکن ارکان شروع نہ کئے ہوں تو کسی بھی میقات پر جا کر دوبارہ احرام باندھنے سے دم ساقط ہو جاتا ہے

۳- ہمارے یہاں میقات سے احرام بہر صورت ضروری ہے، خواہ حج و عمرہ کا قصد ہو یا تجارت یا سیر و تفریح کا

۴- کاروباری اور ٹیکسی والوں کو بدرجہ مجبوری امام شافعی کے مسلک پر عمل کی گنجائش ہے

۵- احرام کا مطلب عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کرے یا حج کا احرام باندھ کر حج ادا کرے

۶- اگر راستے میں دو میقات آئیں تو اول سے احرام افضل ہے اور ثانی سے بھی مضائقہ نہیں

- ۷۔ موافقت کا فائدہ یہ ہے کہ: بغیر احرام تجاوز جائز نہیں، تاہم تقدیم جائز بلکہ افضل ہے
- ۸۔ احرام کے کپڑے پہننے کے بعد جب تک تکبیر نہ پڑھے احرام شروع نہیں ہوتا
- ۹۔ کسی نے جدہ پہنچ کر احرام باندھا تو واجب شدہ دم ساقط ہو جائے گا کہ جدہ رائج قول میں میقات ہے البتہ قصد ایسا کرنا یعنی اپنے میقات سے احرام کو مؤخر کرنا سخت گناہ ہے
- ۱۰۔ آفاق حل کیلئے نکلے حرم جانے کا قصد نہ ہو تو میقات سے گزرنے پر احرام لازم نہیں
- ۱۱۔ سفر میں میقات مشتبہ ہو جائے تو مثل قبلہ کے تحری کر کے ظن غالب پر عمل کرے

کتاب النکاح

مسائل	احکام	صفحہ
مہر کی کم از کم مقدار	۳۰ گرام، ۶۱۸ ملی گرام چاندی	۲۲۶
مہر فاطمی کی مقدار	۱۰ کلو، ۵۳۰ گرام، ۹۰۰ ملی گرام چاندی	۲۲۶
کفارہ ظہار کی مقدار	یہ اور کفارہ صوم یکساں ہے، پس وہاں ملاحظہ فرمائیں	۲۲۷
ایلاء کی حقیقت	اپنی بیوی سے ۴ مہینے تک جماع نہ کرنے کی قسم کھانا	۲۲۹
اگر مذکورہ قسم پوری کر لی	بیوی اس پر طلاق بائن کے ساتھ حرام ہو گئی	۲۲۹
اگر قسم میں حانث ہو گیا یعنی جماع کر لیا	اس پر کفارہ یمین لازم ہوگا	۲۲۹
اگر ۴ مہینے سے کم کی قسم کھائی	یہ ایلاء نہیں، حانث ہو گیا تو کفارہ یمین لازم ہوگا، ورنہ کچھ نہیں	۲۳۰
بغیر قسم کے یوں ہی عدم جماع کا عہد کیا	یہ ایلاء نہیں، اس سے کچھ لازم نہ ہوگا	۲۳۰

کفارہ یمین / قسم : (ص: ۲۳۰)

- ۱- ایک غلام آزاد کرے
- ۲- یا ۱۰ مسکین کو صبح شام کھانا کھلائے، یا ہر ایک کو ۶۰۰ گرام گیسوں یا قیمت دے
- ۳- یا دس مسکین کو ایک ایک جوڑا کپڑا دے، یعنی اتنا کپڑا دے کہ اکثر بدن ڈھانکا جاسکے
- ۴- ورنہ یعنی ان ۳ میں سے کسی پر بھی قدرت نہیں تو پھر ۳ دن لگاتار روزے رکھے

۲۳۰	جائز ہے، حرج نہیں	۱۰ مسکین کو ۲ دن ایک وقت کا کھانا
۲۳۰	یہ بھی جائز ہے	ایک مسکین کو ۱۰ دن صبح شام کھانا
۲۳۰	یہ بھی کافی ہے کہ بوجہ تجدید حاجت ہر روز وہ نیا شمار ہوگا	ایک مسکین کو ۲۰ دن ایک وقت کھانا
۲۳۱	یہ جائز نہیں، کہ ہر ایک کو کم از کم ۲ وقت کھانا لازم ہے	۲۰ مسکین کو ایک وقت کھانا
۲۳۱	یہ بھی مثل بالا جائز نہیں	شام میں صبح کے علاوہ دیگر ۱۰ کو کھانا
۲۳۱	جائز نہیں نصف صاع ہی ادا ہوگا، مگر یہ کہ ۱۰ دن تک نصف نصف صاع دیتا رہے	غلے میں ۱۰ کی مجموعی مقدار ایک کو دینا
۲۳۱	جائز نہیں ہر ایک کو کم از کم نصف صاع دینا لازم ہے	کسی مسکین کو نصف صاع سے کم دینا
۲۳۳	ایک سال، صحیح ہو گیا تو فبہا، ورنہ تفریق کر دی جائے گی	عنین کو مہلت دینے کی مقدار
۲۳۳	اس کے لئے کوئی مہلت نہیں	محبوب (مقطوع الذکر) کی مہلت

مفقود الخبر کی بیوی کیلئے انتظار کی مدت: (ص: ۲۳۴)

۱۔ مقدمہ دائر کرنے کے بعد ۴ سال تک، جبکہ نفقہ کا انتظام ہو اور عفت و عصمت میں خطرہ نہ ہو، بعدہ تفریق کر دی جائے گی اور عورت عدت و فوات گزارے گی تب دوسرے نکاح کی مجاز ہوگی

۲۔ اگر نفقہ کا انتظام نہ ہو، یا عصمت میں خطرہ ہو تو مناسب تحقیق و تشہیر کے بعد ہی تفریق کر دی جائے گی اور عورت بجائے عدت و فوات کے عدت طلاق گزارے گی، اس کے بعد نکاح کی مجاز ہوگی

ملحوظہ: یہ امام مالک کے مسلک کے مطابق ہے اور متاخرین احناف اسی پر فتویٰ دیتے ہیں

پھر جبکہ نکاح ثانی سے بچہ بھی ہو گیا مفقود آ گیا تو:

۱۔ بچہ بوجہ فراش کے زوج ثانی کا ہوگا، جبکہ نکاح کے ۶ مہینے بعد پیدا ہو، ورنہ زوج اول (مفقود) کا شمار ہوگا

۲۔ عورت بہر حال مفقود کو ملے گی، نکاح کی ضرورت نہیں، البتہ تین حیض سے پہلے اس کے لئے وطی جائز نہ ہوگی

حدود کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۲۳۷	غلام آزاد کرے، ورنہ ۲ ماہ کے مسلسل روزے رکھے	قتل کا کفارہ
۲۳۷	تفصیل کتاب میں ملاحظہ فرمائیں	قسامہ میں قسم والوں کی تعداد اور طریقہ کار

کتاب البیوع

مسائل	احکام	صفحہ
خیار شرط کی مدت	۳۳۸ مردن، اس سے اوپر ہو تو عقد موقوف ہوگا: اگر ۳۳۸ مردن میں عقد پر اتفاق کر لیا تو صحیح ورنہ فاسد	۲۳۸
عقد کے بعد اختیار دینا	۳۳۹ یہ بھی صحیح ہے، یہ اختیار اب عقد کے وقت سے ۳ دن تک رہے گا	۲۳۹
خیار غبن کی تعریف	۳۳۹ بقائے عقد و فسخ میں اس شخص کا خیار جس کو دھوکا دیا گیا	۲۳۹
اگر کسی کو خود دھوکا لگ گیا، بائع نے نہ دیا ہو	۳۳۹ صحیح قول کے مطابق اس میں کوئی خیار نہیں	۲۳۹
خیار غبن کا معیار	۳۳۹ یہ فقط غبن فاحش میں حاصل ہوتا ہے غبن یسیر میں نہیں	۲۳۹
غبن فاحش اور غبن یسیر میں حد فاصل: (ص: ۲۴۰)		
قیمت مقومین کے اندازہ میں نہ آتی ہو تو فاحش ورنہ یسیر: اور مجلة الأحکام میں ہے کہ جب غبن: منقولات میں ۵ فیصد؛ جانوروں میں ۱۰؛ اور زمین و مکانات میں ۲۰ فیصد پہنچ گیا تو فاحش ہے، ورنہ نہیں		

ذبح کا بیان

مسائل	احکام	صفحہ
ذبح کی جگہ	۲۴۱ کتبہ (سینہ کے اوپر والا حصہ) اور حلق کے درمیان ہے	۲۴۱

۲۴۱	۳۲۱: غداء، سانس اور خون کی دو رگیں؛ ۳۲۲: رگیں کٹ جانا بھی کافی ہے	کائے جانے والی رگوں کی تعداد
۲۴۲	بائیں پہلو پر لٹا کر اس کے پیر قبلہ کی سمت کریں	بوقت ذبح جانور کو لٹانے کا سنت طریقہ
۲۴۳	سر جنوب میں، دُم شمال میں، اور پیر مغرب کی سمت کریں	اور ہندو پاک (برصغیر) کے لحاظ سے:

قربانی کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۲۴۳	کتاب میں جگہ ملاحظہ فرمائیں	قربانی کا نصاب
۲۴۴	آخری وقت کا اعتبار ہے، تفصیل کتاب میں ہے	قربانی کے وجوب و سقوط میں معتبر وقت
۲۴۴	۱۲ کو قربانی نہ کرے، اگر کر لی تو گوشت صدقہ کر دینا مستحب ہے	چاند مشکوک ہونے پر ۱۲ تاریخ کے متعلق ۱۳ کا شک ہو
۲۴۴	یہی حکم ہے، یعنی مشکوک دن میں قربانی نہ کرے	جب ۹ اور ۱۰ تاریخ میں شک ہو جائے
۲۴۴	روشنی کا معقول انتظام ہو تو بلا کراہت جائز ہے	رات میں قربانی کرنا
۲۴۴	یہ فقط دو ہیں، ۱۰ اور ۱۲ تاریخ کے درمیان	قربانی کی راتیں
۲۴۴	ایسی صورت میں زوال کے بعد قربانی درست ہے	اگر شہر میں کسی وجہ سے عید کی نماز نہ ہو سکے

۲۳۴	اگر شہر میں کئی جگہ عید کی نماز ہوتی ہو	کسی بھی ایک جگہ نماز ہو جائے قربانی درست ہے
۲۳۵	قربانی کے بعد پتہ چلا کہ نماز کسی بنا پر فاسد تھی	قربانی صحیح ہے، فقط نماز کا اعادہ کرے
۲۳۵	دیہات جہاں نماز عید نہیں ہوتی قربانی کا وقت	صبح صادق کے بعد، تاہم طلوع آفتاب کے بعد قربانی کرنا بہتر ہے
۲۳۵	دیہاتی اپنا جانور شہر میں قربان کرے	نماز سے پہلے قربانی جائز نہ ہوگی
۲۳۵	شہری اپنا جانور دیہات میں قربان کرے	صبح صادق ہوتے ہی قربانی جائز ہے
۲۳۵	ویل اور موکل کی جگہ میں تاریخ کا فرق ہو	دونوں ہی جگہ قربانی کا دن ہو اس کی رعایت لازم ہے
۲۳۸	قربانی کے جانور	فقط ۵ رہیں: اونٹ، گائے، بھینس، بکرا، مینڈھا
۲۳۸	جانور کی عمریں	بکرا مینڈھا ایک سال، گائے بھینس ۲ سال، اور اونٹ ۵ سال
۲۳۸	اگر عمر میں ایک دو دن کم ہو	ایک دن بھی کم ہو کافی نہیں، البتہ مینڈھا ۶ ماہ کا بھی کافی ہے
۲۳۸	عمر میں بائع کی بات پر اعتماد جبکہ وہ کافر ہو	اگر ظاہری قرائن کے موافق ہو تو اعتماد کیا جاسکتا ہے
۲۳۸	کسی جانور میں عمر کے دانت نہ نکلے ہوں	اگر مطلوبہ عمر پوری ہے تو کافی ہے، اعتبار عمر ہی کا ہے
۲۳۹	بڑے جانور میں ۷ سے زائد کی شرکت	کسی کی قربانی صحیح نہ ہوگی البتہ ۷ سے کم میں حرج نہیں

۲۴۹	اب کسی کو شریک نہیں کر سکتا، برخلاف غنی کے	غریب نے فقط اپنے لئے جانور خریدا
۲۵۰	کتاب میں ملاحظہ فرمائیں	قربانی میں مانع اور غیر مانع عیوب کی تحدید

عقیقہ کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۲۵۵	گنجائش نہ ہو تو یہ بھی کافی ہے	لڑکے کی طرف سے ایک ہی بکرا ذبح کرنا
۲۵۶	جائز ہے، لڑکی کا ایک اور لڑکے کے دو حصے رکھ لیں	بڑے جانور میں حصہ لینا
۲۵۶	بچہ کے سر کے بال برابر؛ تاہم عقیقہ کیلئے یہ ضروری نہیں	عقیقہ کے دن چاندی کا صدقہ
۲۵۶	بچہ جمعہ کو پیدا ہو تو جمعرات کو عقیقہ کریں	ساتویں روز عقیقہ کا مطلب
۲۵۶	۱۳ ویں، یا ۲۱ ویں، یا ۲۸ ویں روز کر لیں! الی نہایہ	اگر ساتویں روز عقیقہ نہ کر سکا
۲۵۶	نہیں! مستحب ہے	کیا سات کی رعایت لازم ہے؟
۲۵۶	درست نہیں، البتہ ۷ روز سے قبل مر گیا تو درست ہے	مرے ہوئے بچہ کا عقیقہ
۲۵۷	بالکل قربانی کی طرح ہے؛ چڑے اور گوشت کا بھی یہی حکم ہے	عقیقہ کے جانور کے اوصاف و عمر

کتاب الحظر والاباحۃ

کھانے پینے کی اشیاء کا بیان

مسائل	احکام	صفحہ
جلالہ جانور	نجاست کھانے پر جس کے گوشت میں بدبو پیدا ہو	۲۵۷
جلالہ کی حلت کیلئے جس (روک کر دانہ، چارہ کھلانے کی) کی مدت:		
ہر الروایت میں مرغی میں ۳ دن، بکری میں ۴ دن اور گائے داؤنٹ میں ۱۰ دن کی قید مذکور ہے، مگر اصح یہ ہے کہ کوئی تحدید نہیں، جب بھی یہ ظن غالب ہو کہ نجاست کا اثر ختم ہو گیا تو حلال ہے ورنہ نہیں		
حلال جانور کی ۷ چیزیں کھانا حرام ہے (ص: ۲۵۹)		
۱-۲- شرمگاہ: نر اور مادہ دونوں کی؛ ۳- خصیتین (فوطے) ۴- مثانہ (پیشاب کی تھیلی)		
۵- غدود (گراہ / گانٹھ جو کھال اور گوشت کے درمیان ہوتی ہے؛ ۶- پتہ (جس میں زرد کڑوا پانی ہوتا ہے) ۷- بہتا خون (جورگوں میں ہرے نکلتا ہے)		
بعد ذبح مرغی کو کتنے گرم پانی میں ڈالنے پر حرمت آتی ہے؟	تفصیلی بات ہے، کتاب میں ملاحظہ فرمائیں	۲۶۰
کھانا کتنی اور کونسی انگلیوں سے مستحب ہے؟	۳ انگلی سے: شہادت کی، بیچ کی اور انگوٹھے سے	۲۶۲
کھانے کے بعد انگلیاں چاٹنے کی ترتیب	اولاً درمیان کی انگلی، پھر شہادت کی، پھر انگوٹھے کو صاف کریں	۲۶۲

دوا علاج کا بیان

۲۶۲	اسقاط حمل کی تحدید:
-----	---------------------

۱- جان پڑنے کے بعد (جس کی مدت عموماً ۱۲ دن ہے) جائز نہیں، زندہ انسان کا قتل ہوگا
۲- جان پڑنے سے پہلے کوئی واقعی مجبوری ہو تو اسقاط کی گنجائش ہے، واقعی مجبوری جیسے:
الف: حمل کو رکھنے میں عورت کی جان کا؛ یا کسی عضو کے تلف کا؛ یا بڑی بیماری کا اندیشہ ہو اور یہ اندیشہ ماہر قابل اعتماد مسلمان ڈاکٹر کے بتلانے یا خود کے ظن غالب سے پیدا ہوا ہو
ب: عورت کا دودھ پیتا بچہ ہو اور حمل سے دودھ منقطع ہو گیا اور دایا بھی میسر نہیں یا اس کی اجرت کا انتظام نہیں
ت: عورت کو کوئی مہلک مرض ہے اور ڈاکٹروں کی رائے میں بچہ بھی اس سے متاثر ہوگا
ج: اطباء کی رائے میں بچہ بالکل اباہج، یا نہایت عیب دار پیدا ہوگا جو خاندان کیلئے فقط ناتواں بوجھ کے سوا کچھ نہ ہوگا
د: حمل زنا کا ہو، جس کے بقا میں ضیاع نسب کے ساتھ عورت کیلئے معاشرہ میں بدنامی یا شورش کا اندیشہ ہو
لیکن معمولی اعذار کی بنا پر اسقاط کی اجازت نہ ہوگی، کیونکہ گو اس حمل میں ابھی اس میں جان نہیں پڑی مگر جزو انسان ہو چکا ہے

لباس وزینت کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۲۶۵	عورت کیلئے جائز ہے، مرد کیلئے جائز نہیں مگر ۴ رانگل کے بقدر	ریشم کا استعمال
۲۶۵	چوڑائی میں اس سے زیادہ نہ ہو، لمبائی میں حرج نہیں	مرد کیلئے ۴ رانگل کی اجازت کا مطلب
۲۶۵	نہیں! البتہ درمیانی فاصلہ اتنا ضروری ہے کہ ایک معلوم نہ ہو	کیا ۴ رانگل سے کم متفرقات کو جمع کیا جائے گا؟

۲۶۶	یہ مرد کیلئے بھی حلال ہے، حرمت فقط بحیثیت لباس میں ہے	ریشم کا استعمال مصلیٰ، پچھونا وغیرہ میں
۲۶۶	یہ مرد کیلئے جائز نہیں، کہ یہ ایک گونہ لباس ہی ہے	ریشم کا استعمال چادر میں
۲۶۷	یہ جائز نہیں کہ اعتبار بانے کا ہوتا ہے	باناریشم کا ہوا اور تانا غیر ریشم کا
۲۶۷	یہ جائز ہے	تاناریشم کا ہوا اور بانا غیر ریشم کا
۲۶۷	عرض / چوڑائی کا تاگا 'باننا'، اور لمبائی کا تاگا 'تانا' کہلاتا ہے	باننا اور تانا کا مطلب
۲۶۷	اگر واقعی مصنوعی ہوا اصلی نہ ہو تو جائز ہے	مصنوعی ریشم کا استعمال
۲۶۷	دو عمامے تھے: ایک بڑا: ۲۱۶:۱ رانچ کا؛ اور ایک چھوٹا: ۱۲۶:۱ رانچ کا؛ اور عرض (چوڑائی) ہر دو میں: ۱۸:۱ رانچ	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمامہ کی مقدار
۲۶۸	کم از کم ایک بالشت، زیادہ سے زیادہ کم از کم ایک کمر تک	عمامہ میں شملہ کی مقدار
۲۶۹	گٹے تک ہونا بہتر ہے۔ اور انگلیوں سے بھی تجاوز کر جائے تو یہ خلاف سنت ہے	آستین کی لمبائی
۲۷۰	۳۴ مثقال یعنی ۳۴ گرام ۷۳ ملی گرام	مرد کیلئے چاندی کی انگوٹھی کی مقدار
۲۷۰	یہ جائز نہیں، خواہ دو دو گرام کی ہوں	مرد کا دو انگوٹھیاں پہننا
۲۷۰	جائز نہیں، اس کیلئے چاندی مخصوص ہے، وہ بھی فقط انگوٹھی میں	مرد کا چاندی کے علاوہ کی انگوٹھی پہننا

۲۷۰	اعتبار حلقہ کا ہے نگینہ کا نہیں، پس نگینہ خواہ کتنے ہی وزن کا ہو جائز ہے، وزن میں اس کا شمار نہ ہوگا	انگوٹھی میں نگینہ کی مقدار
۲۷۰	کوئی مقدار معین نہیں، البتہ سونا چاندی کے علاوہ پہننا جائز نہیں	عورت کیلئے انگوٹھی کی تحدید
۲۷۰	جائز نہیں، حلقہ سونا یا چاندی کا ہونا ضروری ہے	ڈائمن کی انگوٹھی جس میں ایلمونیم کا حلقہ ہو
۲۷۱	انگوٹھی کے علاوہ میں جائز ہے خواہ کوئی بھی دھات ہو	عورت کا دوسری دھات کا زیور پہننا
۲۷۱	غالب کا اعتبار ہے، پس اصل غالب ہو تو اصلی ہے ورنہ نقلی	سونا چاندی کے ساتھ اگر دوسری دھات مخلوط ہو

حجاب و پردے کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۲۷۳	لڑکی کے سیانی ہونے سے لے کر پوری زندگی	پردے کی عمر
۲۷۳	اتنی عمر ہو جائے کہ اس کو مرد کی یا مرد کو اس کی خواہش ہونے لگے	سیانی ہونے کا مطلب
۲۷۵	ناف سے گھٹنے تک، گھٹنے ستر ہے ناف ستر نہیں	مرد کے ستر کی مقدار
۲۷۶	وہی ہے جو مرد کا ہے، تاہم اس کے بہت سے اعضاء میں حجاب بھی ہے جو:	عورت کے ستر کی مقدار

۲۷۶	متعلق کے بدلنے سے بدلتا رہتا ہے، تفصیل کتاب میں ملاحظہ فرمائیں	= = =
-----	---	-------

جسمانی وضع قطع کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۲۷۸	وہ ہڈی جس پر دانت ہوتے ہیں، باقی حصہ خارج ہے	ڈاڑھی کی حد
۲۷۹	درست ہے، تاہم بہتر نہیں	خط بنوانا، یعنی رخسار کے بال منڈانا
۲۷۹	جائز نہیں وہ حکم میں مثل ڈاڑھی کے ہے	زیر لب کے بال یعنی بچہ ریش کا منڈانا
۲۷۹	صحیح ہے، حرج نہیں، بلکہ حد اعتدال کے ساتھ ایسا کرنا بہتر ہے	بکھرے بدنما بال کو کاٹ کر درست کرنا
۲۷۹	مکروہ ہے، البتہ امام ابو یوسفؒ کے یہاں حرج نہیں	حلق کے بال کاٹنا
۲۸۰	مستحب ہے	ایک مشت سے زائد ڈاڑھی کاٹنا
۲۸۲	لب کے کنارے اس حد تک کاٹنا کہ سرخی ظاہر ہو جائے	مونچھوں کے کاٹنے کی اقل تحدید
۲۸۳	جائز ہے، تاہم بہتر مبالغے کے ساتھ تراشنا ہے	مونچھوں کو استرے سے بالکل مونڈ دینا
۲۸۳	جائز نہیں، اس پر لعنت آئی ہے	ابرود (بھوں) بنانا
۲۸۳	عام حالت میں (نہ کہ مخنث کی ہیئت میں) کر لینا جائز ہے	ابرود اگر بہت پھیلے ہوئے بدنما ہوں

سر کے بالوں میں تفصیل و تحدید: (ص: ۲۸۵)

۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کبھی کانوں کی لوت تک ہوتے، اس کو عربی میں وَفْرَہ کہا جاتا ہے	
۲۔ اور کبھی کانوں کے لو اور کندھوں کے درمیان تک ہوتے، اس کو لَمَّة کہا جاتا ہے	
۳۔ اور کبھی (جب کاٹنے میں دیر ہوتی) کندھوں تک ہوتے، اس کو جُمَّہ کہا جاتا ہے	
۴۔ کانوں کے اوپر تک کٹانا ثابت نہیں، تاہم تمام بال یکساں تراشے جائیں تو جائز ہے	
۵۔ لیکن سر کے بعض بال منڈانا اور بعض چھوڑ دینا، یا کمی بیشی سے تراشنا یہ جائز نہیں	
عورت کے بال اگر لمبے ہو سنبھالنا دشوار ہو	۲۸۶ سرین سے بھی نیچے ہوں تو لمبائی قدرے کم کر سکتی ہے
بال لمبا کرنے کیلئے انسان کے بال لگانا	۲۸۷ جائز نہیں، خواہ خود اسی کے گرے ہوئے بال ہوں
مصنوعی بال، یا کسی جاندار کے بال لگانا	۲۸۷ جائز ہے، بشرطیکہ خنزیر کے نہ ہوں
ناخن، زیر ناف، بغل وغیرہ کی صفائی کی مدت	۲۸۷ افضل ہر ہفتہ صفائی ہے، ورنہ ۱۵ دن، اور انتہا ۳۰ دن ہے
زیر ناف کی تحدید	۲۸۸ پیٹرو کی ہڈی سے اعضائے ثلاثہ اور ان کے حوالی تک
اگر کوئی ناف سے متصل ہی سے کاٹے	۲۸۸ بغرض صفائی مضائقہ نہیں
دبر کے بال صاف کرنا	۲۸۸ مستحب، بلکہ رائج قول کے مطابق ضروری ہے
ناخن کاٹنے کی ترتیب اور اس کا حکم	۲۸۹ یہ تفصیلی بات ہے کتاب میں ملاحظہ فرمائیں

۲۹۰	کوئی تعیین نہیں، مولود کی صحت اور قوت برداشت پر موقوف ہے	ختنہ کا وقت
۲۹۰	کر دینا چاہئے، بلکہ نو مسلم ہو تو اہمیت زیادہ ہے	بالغ کا ختنہ

سلام و مصافحہ کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۲۹۵	کتاب میں ملاحظہ فرمائیں	مواقع کراہت سلام
۲۹۵	آخری حد و برکاتہ تک ہے، توجیہ کتاب میں دیکھئے	الفاظ سلام کی مقدار
۲۹۶	۳ دفعہ سلام کرے، جواب نہ ملے تو لوٹ جائے	اجازت طلبی کیلئے سلام کی حد
۲۹۶	فقط ایک بار سلام کافی ہے	اگر کسی کے کمرے میں بار بار آنا جانا ہو
۲۹۷	دو ہاتھ سے، توجیہ کتاب میں ہے	مصافحہ دو ہاتھ سے یا ایک ہاتھ سے
۲۹۸	بیک وقت اربار معانقہ کرنا چاہئے تعدد مسنون نہیں	معانقہ کی مقدار
۲۹۸	سنت سمجھنا غلط ہے، فقط گردن ملانا چاہئے	معانقہ میں سینہ اور پیٹ ملانا
۲۹۸	تیا من افضل ہے، توجیہ کتاب میں ہے	معانقہ میں تیا من افضل ہے یا تیا سر

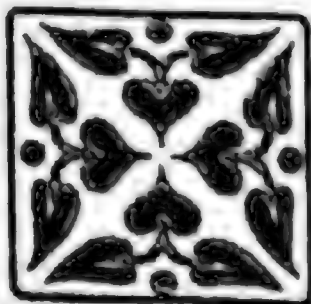
قطع تعلق کا بیان

صفحہ	احکام	مسائل
۲۹۹	۳ دن؛ اس سے زیادہ جائز نہیں	قطع تعلق کی آخری حد

۲۹۹	بغرض اصلاح ۳ دن سے اوپر بھی جائز ہے	اگر قطع تعلقی دینی امر کے خاطر ہو
۳۰۰	یہاں بھی ۳ دن سے اوپر گنجائش ہے	میاں بیوی یا ماں باپ اور اولاد میں لا تعلق

متفرقات

صفحہ	احکام	مسائل
۳۰۱	کتاب میں ملاحظہ فرمائیں	قرآنی معلومات
۳۰۲	= =	کس صحابی سے کتنی روایات مروی ہیں
۳۰۵	کم و بیش ۲۸ مقام	جہاں کمال ایمان کی نفی کی گئی ہے
۳۰۵	کل ۳۱ مقامات میں	جہاں قرآن میں نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا ذکر ہے
۳۰۵	تقریباً ۵ میل شرعی	مدینہ سے مقام ذوالحلیفہ کی مسافت
۳۰۶	کتاب میں ملاحظہ فرمائیں	شمسی و قمری تقویم میں تفاوت
۳۰۷	= =	شمسی و قمری تقویم میں موافقت جاننے کا ضابطہ
۳۰۸	= =	چاند کے باقی رہنے اور گھٹنے بڑھنے کی مقدار
۳۰۸	= =	نوری سال کی تعریف اور مقدار
۳۰۹	= =	فاصلوں کو نوری سال سے بتانے کی وجہ
۳۱۰	۱۳/۱۳ سینڈ میں	چاند کی روشنی ہم تک کتنے وقت میں پہنچتی ہے؟
۳۱۰	ساڑھے ۸ منٹ میں	اور سورج کی روشنی؟



بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب دوم: متعلقہ فقہی مسائل میں

کتاب الطہارت

استنجا کا بیان

استنجا میں ڈھیلوں کی مقدار

ہمارے نزدیک ڈھیلے سے استنجا میں کوئی مخصوص عدد سنت مؤکدہ کے ساتھ مسنون نہیں، بلکہ انقاء یعنی صاف کرنا شرط ہے، یہاں تک کہ ایک ڈھیلے سے صفائی حاصل ہوگئی تو سنت ادا ہوگئی، اور اگر تین ڈھیلوں سے بھی صفائی حاصل نہیں ہوئی تو سنت ادا نہیں ہوئی، البتہ مستحب یہ ہے کہ ڈھیلے طاق عدد ہوں اور کم سے کم تین ہوں؛ تو اگر ایک یا دو سے صفائی حاصل ہو جائے تو تین کی گنتی پوری کر لے، اور چار سے صفائی حاصل ہو تو ایک اور لے لے تاکہ طاق عدد پورا ہو جائے؛ البتہ امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک تثلیث یعنی تین کا ہونا شرط ہے اس کے بغیر ان کے یہاں استنجا درست نہ ہوگا۔ (۱)

(۱) (ولیس العدد) ثلاثا (بمسنون فیہ) بل مستحب (الدر المختار) (قوله: بل مستحب) أشار إلى أن المراد نفي السنة المؤكدة لأصلها، لما ورد من الأمر بالاستنجا بثلاثة أحجار، ولم نقل إن الأمر للوجوب كما قال الإمام الشافعي؛ لأن قوله - عليه الصلاة والسلام - "من استجمر فليوتر، فمن فعل فحسن، ومن لا فلا حرج" دليل على عدم الوجوب. فحمل الأمر على الاستحباب توفيقاً، وتمام الكلام في الحلية وشرح الهداية للعيني. (رد المختار: ۱/۳۳۷)

ڈھیلے سے استنجاء جائز ہونے کی حد

ڈھیلے سے استنجاء اس وقت جائز ہوتا ہے جبکہ نجاست مخرج سے تجاوز نہ کرے، اگر نجاست مخرج سے تجاوز کر جائے، اور وہ پیشاب ہو تو یہ زائد مقدار پھیلاؤ میں درہم کے بقدر یعنی ہتھیلی کی گہرائی کے بقدر (یعنی پھیلی ہوئی ہتھیلی میں جس قدر حصہ میں پانی رہ سکتا ہو اس حصے کے بقدر) ہو تو پانی سے دھونا واجب ہے اور نہ دھونا مکروہ تحریمی ہے، اور اگر درہم سے زائد پھیل جائے تو دھونا فرض ہے، بغیر اس کے نماز جائز نہ ہوگی؛ اور اگر پاخانہ ہو تو وزن میں درہم مثقالی کے برابر یعنی ۴ گرام، ۷۴ ۳ رطلی گرام وزن کے برابر ہو تو دھونا واجب اور اس سے زائد ہو تو دھونا فرض ہے یہ شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک ہے، جبکہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک متجاوز ہونے والی نجاست خواہ تھوڑی ہو یا زیادہ پانی سے دھونا بہر حال فرض ہے یہ احوط ہے، اور شیخین کا مذہب اوسع ہے۔ (۱)

ملحوظات:

۱۔ اکثر کتب میں یہاں باب نجاست و استنجاء میں درہم کا لفظ آیا ہے تو اس سے

(۱) ويعتبر في منع صحة الصلاة أن تكون النجاسة أكثر قدر الدرهم مع سقوط موضع الاستنجاء بناء على أن ما يخرج على المخرج في حكم الباطن عندهما وعند محمد المخرج كالخارج فإن كان ما فيه زائداً على الدرهم يمنع، وإن كان أقل وكان في موضع آخر من بدنه نجاسة تجمع فإن كان المجموع أكثر من قدر الدرهم يمنع. (مجمع الأنهر: ۱/۲۶) والثاني إذا تجاوزت مخرجها يجب عند محمد رحمه الله قل أو كثر وهو الأحوط وعندهما يجب إذا تجاوز قدر الدرهم؛ لأن ما على المخرج سقط اعتباره لجواز الاستجمار فيه فيبقى المعتبر ما وراءه. (هندية: ۱/۵۰)

مراد باب زکوٰۃ والا درہم نہیں، بلکہ وہ درہم مراد ہے جو ایک مثقال کے برابر ہوتا ہے جس کو درہم مثقالی اور درہم کبیر بھی کہتے ہیں یہ دینار کا ہم وزن ہوتا ہے۔ (۱)

۲۔ یہاں باب نجاست میں درہم کی مساحت مراد ہے یا اس کا وزن؟ تو اس سلسلہ میں امام محمد رحمہ اللہ سے مختلف تفسیریں مروی ہیں: کبھی انہوں نے پھیلی کی گہرائی کو بیان کیا، تو کبھی مثقال کے لفظ سے تفسیر کی؛ اسی لئے اس باب میں مشائخ کا اختلاف ہوا ہے، بعضوں نے وزن مراد لیا ہے اور بعضوں نے چوڑائی، البتہ شیخ ابو جعفر ہندوانی رحمہ اللہ سے یہ تطبیق منقول ہے کہ: نجاست جرم (جسم) والی ہو تو وزن کا اعتبار ہوگا، اور پتلی ہو تو پھیلاؤ کا اعتبار ہوگا، ابن نجیم وغیرہ فرماتے ہیں: اس تطبیق کو بہت سے مشائخ نے اختیار کیا ہے، اور بدائع میں ہے کہ علماء ماوراء النہر کے یہاں یہی مختار ہے، اور زیلعی اور زاہدی رحمہما اللہ نے اسی کو صحیح کہا ہے، اور ابن ہمام رحمہ اللہ نے بھی اسی پر اعتماد کیا ہے، اور ینائع میں ہے کہ یہی قول اصح ہے، کیونکہ دو روایتوں پر عمل کرنا جب ممکن ہو تو کسی ایک کو رد کرنے سے وہ بہتر ہے۔ (۲)

(۱) (قوله: وهو مثقال) هذا هو الصحيح، بحر. وأفاد أن الدرهم هنا غيره في باب الزكاة فإنه هناك ما كان كل عشرة منه وزن سبعة مثاقيل (رد المحتار: ۳۱۸/۱)

(۲) (قوله: في نجس كثيف) لما اختلف تفسير محمد الدرهم، فتارة فسرہ بعرض الكف وتارة بالمثقال اختلف المشايخ فيه، ووفق الهندواني بينهما بما ذكره المصنف.. الخ. (رد المحتار: ۳۱۸/۱)... ووفق الهندواني بينهما بأن رواية المساحة في الرقيق كالبول ورواية الوزن في الشخين واختار هذا التوفيق كثير من المشايخ وفي البدائع وهو المختار عند مشايخ ما وراء النهر وصححه الشارح الزيلعي وصاحب المجتبى وأقره عليه في فتح القدير؛ لأن أعمال الروايتين إذا أمكن أولى خصوصاً مع مناسبة هذا التوزيع (البحر الرائق: ۲۴۰/۱) ... وفي النبايع: وهذا القول أصح. (اللباب: ۵۲/۱)

وضو و غسل کا بیان

وضو اور غسل میں پانی کی مقدار

وضو اور غسل کے پانی کی مقدار میں کوئی تحدید شرعی نہیں ہے، انسانوں کے طبائع اور اجسام مختلف ہوتے ہیں، اصل اس میں یہ ہے کہ اسراف نہ ہو اور حد سے کمی بھی نہ ہو، تاہم حدیث شریف میں ہے کہ آنحضرت ﷺ ایک صاع پانی سے سوا صاع تک (یعنی تقریباً ساڑھے ۳۷۰ گلو) پانی سے غسل، اور ایک مد یعنی ۷۸۷ گرام، ۳۲۰ ملی گرام (یعنی تقریباً ۸۰۰ گرام) پانی سے وضو فرماتے تھے۔ بہت سے اسلاف کے متعلق منقول ہے کہ وہ حدیث شریف میں بیان کردہ مقدار پر عمل کو اپنے لئے لازم سمجھتے تھے، اور دوسروں کو بھی ترغیب دیتے تھے۔ (۱)

مسواک کی لکڑی کی مقدار اور اس کے متعلقات

مستحب ہے کہ مسواک ایک بالشت لمبی اور چھوٹی انگل کے بقدر موٹی ہو، ایک

(۱) نقل غیر واحد إجماع المسلمین علی أن ما یجزئ فی الوضوء والغسل غیر مقدر بمقدار. وما فی ظاہر الروایۃ من أن أدنی ما یکفی الغسل صاع، وفي الوضوء مد للحدیث الخ "لیس بتقدیر لازم، بل هو بیان أدنی القدر المسنون. اھ۔ قال فی البحر: حتی إن من أسبغ بدون ذلك أجزاءه، وإن لم یکفه زاد علیہ؛ لأن طباع الناس وأحوالهم مختلفة کذا فی البدائع اھ وبہ جزم فی الإمداد وغیرہ. (رد المحتار: ۱/ ۱۵۹) عن عبد الله بن عبد الله بن جبر، قال: سمعت أنساً یقول: "کان رسول الله صلی الله علیہ وسلم یغتسل بخمس مکا کیک یتوضأ بمکوک". (صحیح مسلم: ۱/ ۲۵۷، حدیث: ۳۲۵) وفي حاشیئہ: قال النووي: ولعل المراد بالمکوک هنا المد كما قال فی الروایۃ الأخری یتوضأ بالمد ویغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد. (حاشیة، شیخ محمد فواد)

بالشت سے لمبی اور انگوٹھے سے موٹی مسواک مناسب نہیں، بعض بزرگوں سے منقول ہے کہ ایسی مسواک پر شیطان سوار ہو جاتا ہے (غالباً ان کی مراد یہ ہے کہ ایسی مسواک کے غیر معتدل ہونے کی وجہ سے شیطان اس کو پسند کرتا ہے، اور ایسے بندے کو جلد اپنے جھانے میں لے لیتا ہے مؤلف) (۱)

اور ایک بالشت ہونا اس کا استعمال شروع کرنے کے وقت ہے، بعد میں استعمال کرتے کرتے چھوٹی ہو جائے تو اس میں مضائقہ نہیں۔ رہی یہ بات کہ بالشت سے استعمال کرنے والی کی بالشت مراد ہے، یا عام معتاد یعنی میانہ قد والے کی؛ تو ظاہر یہ ہے کہ یہ دوسرا قول مراد ہے کیونکہ اکثر مطلق سے یہی مراد لیا جاتا ہے۔ (۲)

پھر استعمال کرتے کرتے جب چھوٹی اور ناقابل استعمال ہو جائے تو اس کو کسی پاک جگہ دفن کر دیں، یا کسی جگہ احتیاط سے رکھ دیں، تا پاک جگہ میں اسے نہ ڈالیں، کیونکہ یہ ادائے سنت کی چیز ہے اس لئے اس کی تعظیم کرنی چاہئے۔ (۳)

فائدہ: ٹوتھ برش کے ذریعہ صفائی و ستھرائی کی۔ یعنی فعل مسواک کی۔ سنت تو ادا ہو جاتی ہے؛ باقی خود نفس مسواک کی سنت ادا نہیں ہوتی۔ (۴)

مسواک کرنے کا مسنون عدد

دانتوں پر مسواک کرنے کی کوئی مخصوص مقدار مسنون نہیں، بلکہ اس قدر کرے

(۱) (و) ندب... فی غلظ الخنصر و طول شبر. (الدر المختار: ۱/۱۱۳) ولا یزاد علی الشبر، وإلا فالشیطان یرکب علیہ. (الدر المختار: ۱/۱۱۵؛ حاشیۃ الطحطاوی علی مراقب الفلاح: ۱/۶۷)

(۲) (قولہ: و طول شبر) الظاهر أنه فی ابتداء استعماله، فلا یضر نقصه بعد ذلك بالقطع منه لتسویته، تأمل، وهل المراد شبر المستعمل أو المعتاد؟ الظاهر الثاني لأنه محمل الإطلاق غالباً. (رد المختار: ۱/۱۱۳) (۳) (رد المختار: ۱/۱۱۳)

(۴) (حلال و حرام: ۶۸، آپ کے مسائل اور ان کا حل: ۳۵/۲)

کہ منہ کی بدبو اور دانتوں کی زردی زائل ہونے کا اطمینان ہو جائے، البتہ اگر تین دفعہ سے کم میں یہ اطمینان حاصل ہوتا ہے، تو مستحب ہوگا کہ ہر بار نئے پانی سے تین کا عدد پورا کر لے، جیسا کہ ڈھیلے سے استنجاء کے متعلق حکم ہے۔^(۱)

سر میں مسح کی فرض اور مسنون مقدار — اور ایک غلط فہمی کا ازالہ

سر میں مسح کی فرض مقدار بقدر ناصیہ یعنی چوتھائی سر کے برابر ہے، اس سے کم مسح سے وضو درست نہ ہوگا، البتہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک استیعاب یعنی پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے، اور علماء نے لکھا ہے کہ مراعات خلاف کی بنا پر ہمارے یہاں بھی اس پر عمل ہونا چاہئے، مراعات کا مطلب ہے: دوسرے امام کے مسلک کی رعایت کرنا جبکہ اس پر عمل کرنے میں ہمارے مسلک کے لحاظ سے کوئی خرابی لازم نہ آتی ہو، ظاہر ہے کہ پورے سر کے مسح میں ہمارے یہاں کوئی قباحت نہیں بلکہ مستحب ہے، اس لئے اس پر عمل ہونا چاہئے تاکہ امام مالک رحمہ اللہ کے مسلک کے مطابق بھی ہماری نماز صحیح ہو جائے، عام لوگوں کا یہ جو ذہن بنا ہوا ہے کہ بس چوتھائی سر کا مسح فرض ہے اور اسی پر اکتفاء کو قولاً یا عملاً ضروری سمجھتے ہیں یہ درست نہیں۔^(۲)

- (۱) قال في المعراج: ولا تقدير فيه، بل يستاك إلى أن يطمئن قلبه بزوال النكهة واصفرار السن، والمستحب فيه ثلاث بثلاث مياه. والظاهر أن المراد لا تقدير فيه من حيث تحصيل السنة، وإنما تحصل باطمئنان القلب، فلو حصل بأقل من ثلاث فالمستحب إكمالها كما قالوا في الاستنجاء بالحجر (رد المحتار: ۱/۱۱۳)
- (۲) وقد اتفقت الأمة على أن الخروج من الخلاف مستحب قطعاً، لأن خلاف الأئمة لا سيما خلاف جمهورهم يورث شبهة في الجواز، وقال رحمہ اللہ الحلل بين والحرام بين وبينهما شبهات الخ (إعلاء السنن: ۳۶۷/۱۲، باب الربا) (قولہ: مستوعبة) هذا سنة أيضاً. إذا داوم على ترك الاستيعاب بلا عذر يأنم (رد المحتار: ۱/۱۲۱)

حضرت اقدس تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں صرف چوتھائی سر کے مسح کی عادت ڈالنا مکروہ ہے، اس کا اثر نماز تک جاتا ہے۔^(۱)

سر کا مسح کہاں سے اور کتنی انگلیوں سے؟ ایک چشم کشا تفصیل

سر کے اگلے حصے سے مسح شروع کرنا بالاتفاق سنت ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا عمل مبارک یہی تھا، نیز ہر عضو کو ابتداء سے دھونا سنت ہے تو اس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ مسح کی ابتداء سر کے اگلے حصے سے ہو۔

رہی یہ بات کہ کتنی انگلیوں سے مسح کرے تو اس سلسلہ میں فقہاء سے مسح کے دو طریقے مروی ہیں، ایک میں ہر ہاتھ کی تمام انگلیاں جبکہ دوسرے میں ہر ہاتھ کی تین تین انگلیاں استعمال ہوتی ہیں، وہ دو طریقے یہ ہیں:

۱۔ دونوں ہاتھوں کو نئے پانی سے تر کر کے دونوں ہتھیلیاں اور اس کی تمام انگلیاں اپنے سر کے اگلے حصے پر رکھے اور پچھلے حصے کی طرف اس طرح لے جائے کہ سارے سر پر تمام ہاتھ پھر جائے۔

پھر کانوں کا مسح کرے اس طرح کہ کانوں کے اندر کا مسح دونوں انگشت شہادت سے اور کانوں کے باہر کا مسح دونوں انگوٹھوں سے کرے اور دونوں ہاتھوں کی چھ انگلیاں دونوں کانوں کے سوراخ میں داخل کرے اور ان کو حرکت دے، کانوں کے مسح کے لئے نیا پانی لینا سنت نہیں، کیونکہ کان سر کا حصہ ہے، اس کے بعد انگلیوں کی پشت سے گردن کا مسح کرے۔^(۲)

۲۔ ہاتھوں کو نئے پانی سے تر کر کے دونوں ہاتھوں کی تین تین انگلیاں سب سے

(۱) (دیکھئے: امداد الفتاویٰ: ۱/۳۶)

(۲) (مجمع الأنهر: ۱/۱۶؛ المحيط البرہانی: ۱/۴۱، الفصل الأول فی الوضوء تبیین الحقائق: ۱/۶، سنن الوضوء)

چھوٹی، اس کے پاس والی اور بیچ کی۔ ملا کر سر کے اگلے حصے پر رکھے اور پیچھے گدی کی طرف کھینچے، اس وقت دونوں انگوٹھوں، دونوں انگشت شہادت اور دونوں ہتھیلیوں کو سر سے الگ اٹھا کر رکھے یعنی سر سے نہ لگائے، اس کے بعد دونوں ہتھیلیوں کو گدی کی طرف سے سر کے دائیں اور بائیں جانب رکھے اور آگے کی طرف کھینچے تاکہ پورے سر کا مسح ہو جائے، پھر کانوں اور گردن کا اس طرح مسح کرے جو بیان ہوا۔

اس طریقے میں کانوں کا مسح صورتاً غیر مستعمل تری سے ہوتا ہے، منحة الخالق میں ہے کہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نبی کریم ﷺ کے مسح کا یہ طریقہ مروی ہے، محیط میں بھی اسی طریقہ کو ذکر کیا ہے، جبکہ خانیۃ اور فتح القدیر میں ہے کہ: سنت میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے، اور علامہ طحاوی رحمہ اللہ نے مراقی الفلاح کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ: اس میں تکلف و مشقت ہے، اور البحر الرائق میں ہے کہ: یہ طریقہ ضعیف ہے، جبکہ مجمع الأنہر میں پہلے طریقے کو ضعیف کہا ہے، غرض دونوں طریقے درست ہیں خواہ جس پر چاہے عمل کرے۔^(۱)

(۱) قال الزيلعي والأظهر أنه يضع كفيه وأصابعه على مقدم رأسه ويمدحهما إلى قفاه على وجه مستوعب جميع الرأس ثم يمسح أذنيه بإصبعيه اهـ واختاره قاضیخان وقال الزاهدی ہکذا روی عن أبي حنيفة ومحمد اهـ قال في الخانية ولا يكون الماء بهذا مستعملاً ضرورة إقامة السنة اهـ وما في الخلاصة وغيرها من أنه يضع على مقدم رأسه من كل يد ثلاثة أصابع ويمسك إبهاميه وسبابته ويجافي بطن كفيه ثم يضع كفيه على جانبي رأسه ففيه تكلف ومشقة كما في الخانية بل قال الكمال لا أصل له في السنة. (حاشية الطحاوي على المراقی: ۱/۲۷، سنن الوضوء؛ رد المحتار: ۱/۱۲۱؛ البحر الرائق وحاشيته منحة الخالق: ۱/۲۷؛ فتح القدیر: ۱/۲۰)

کتنا خون نکلنا ناقض وضو ہے اور کتنا نہیں؟

جو بھی خون یا پیپ بہنے کی مقدار نکلے یعنی زخم سے نکل کر اوپر اٹھے اور بہہ جائے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اور جو بہنے کی مقدار نہ نکلے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے، اور بہنے میں برابر ہے کہ وہ بالفعل ہے یا بالقوة؛ جسم پر ہے یا اس کے علاوہ پر۔^(۱)

چنانچہ سیدھا انجکشن میں خون لیا گیا، یا بڑی چیچڑی اور جونک خون چوس کر پھول گئی تو وضو ٹوٹ گیا کیونکہ یہ بالقوة بہنا ہے، لیکن اگر چھوٹی چیچڑی، مچھر، پتو، وغیرہ نے خون چوسا تو وضو نہیں ٹوٹے گا، کیوں کہ ان کا پیہا خون بہنے کی مقدار نہیں ہوتا۔^(۲)

اسی طرح کسی شخص کا تھوڑا تھوڑا خون نکلتا رہا اور وہ روئی یا کپڑے سے پونچھتا رہا تو اپنی غالب رائے واجتہاد سے جمع کرنے میں اگر بہنے کی مقدار ہو گیا تو وضو ٹوٹ گیا، کیوں کہ یہ بالقوة بہنا ہے، اور اگر اتنا نہیں ہوا تو وضو نہیں ٹوٹا۔ مگر یہ جمع کرنے کا حکم ایک ہی مجلس کے ساتھ خاص ہے، متعدد مجالس کا خون جمع نہیں کیا جائے گا، پس متعدد مجلسوں میں تھوڑا تھوڑا خون نکلا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا اگرچہ جمع کے بعد وہ بہنے کی مقدار پہنچ جائے۔^(۳)

یہی حکم اس صورت کا ہے کہ زخم پر پٹی باندھی اور اندر اندر خون نکلتا رہا، یعنی اگر

(۱) ينقضه عين السيلان ولو بالقوة الخ (الدر المختار: ۲۶۲/۱)

(۲) وكذا ينقضه علقه مصت عضواً وامتلت من الدم، ومثلها القراد إن كان كبيراً، لأنه حينئذ يخرج منه دم مسفوح سائل (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۲۶۸/۱؛ تاتارخانیہ: ۱۲۶/۱)

(۳) وكذا إذا وضع عليه قطناً أو شيئاً آخر حتى ينشف ثم وضعه ثانياً وثالثاً فإنه يجمع جميع ما نشف، فإن كان بحيث لو تركه سال نقض، وإنما يعرف هذا بالاجتهاد وغالب الظن.. قالوا: يجمع إذا كان في مجلس واحد مرة بعد أخرى فلو في مجالس فلا. (رد المحتار: ۲۶۲/۱؛ تاتارخانیہ: ۱۲۵/۱)

ایک ہی مجلس میں سارا خون بہنے کی مقدار تک پہنچ گیا تو وضو ٹوٹ گیا، ورنہ نہیں، اس میں زخم والوں کے لئے بڑی وسعت ہے۔^(۱)

استدراک: لیکن بستہ خون جو اکثر زکام میں، بلغم میں، یا فضلہ ناک میں آتا ہے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا، کیوں کہ وہ دم سائل کے حکم میں نہیں ہے۔^(۲)

قے کی وہ مقدار جو نجس اور ناقض وضو ہے

وہ قے جو منہ بھر کر ہو نجس ہے اور اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ پس صفرا یا سودا یا بستہ خون یا کھانے یا پانی کی قے جو منہ بھر کر ہو نجس ہے اور اس سے وضو ٹوٹ جائے گا خواہ یہ قے خود بخود نکلی ہو یا عمداً (مثلاً منہ میں انگلی وغیرہ ڈال کر) کی ہو اور خواہ منہ میں آنے کے بعد باہر پھینک دی ہو یا حلق میں واپس لوٹا دی ہو سب کا ایک ہی حکم ہے یعنی وضو ٹوٹ جائے گا^(۳) البتہ خالص بلغم کی قے ہو تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا خواہ بلغم سر سے اترے یا معدہ سے نکلے کیوں کہ بلغم کے چکنا ہونے کی وجہ سے ناپا کی اس میں سرایت نہیں کرتی اور جو اس میں لگتی ہے وہ قلیل ہوتی ہے جو ناقض وضو نہیں۔^(۴)

(۱) وعلیه فما یخرج من الجرح الذی ینزّ دائماً ولیس فیہ قوۃ السیلان ولکنہ إذا ترک یتقوی باجتماعہ ویسئل عن محله فإذا نشفہ أوروبطہ بخرقۃ صار کلما خرج منه شیء تشربتہ الخرقۃ ینظر إن کان ماتشربتہ الخرقۃ فی ذالک المجلس شیاً فشیاً بحیث لو ترک واجتمع سال بنفسہ نقض وإلا لا، ولا یجمع ما فی مجلس إلی مجلس آخر، وفی ذالک توسعة لأصحاب القروح الخ (رد المحتار: ۱/۲۶۲)

(۲) إذا استشر فخرج من أنفه علق قدر العدسة لا تنقض الوضوء (ہندیہ: ۱۱/۱)

(۳) إن کونه ملء الفم شرط للنقض وإن لم یستقر ولیس عمدہ أو عدم عودہ شرط الخ (اعلاء السنن: ۱/۱۳۳)

(۴) لا ینقضہ قیء من بلغم علی المعتمد أصلاً (الدر المختار) أى سواء کان صاعداً من الجوف أو نازلاً من الرأس (رد المحتار: ۱/۲۶۵، ط: ذکر یاد یوبند)

دودھ پیتے بچے کی تے:

اور ناپاک ہونے میں بڑے آدمی کی اور چھوٹے بچے کی تے برابر ہے، خواہ دودھ پیتا بچہ ہو اور دودھ پیتے ہی فوراً نکال دیا ہو پس دودھ پیتے بچے نے منہ بھر کر تے کی تو وہ نجس ہے اور ذرا سی کی اتنی کہ غالب گمان میں منہ بھر سے کم ہے تو وہ نجس نہیں، مگر یہاں چونکہ رہنا چاہئے کیونکہ بچہ کا منہ چھوٹا ہونے سے اس کی منہ بھر تھوڑی سی ہی ہوتی ہے۔^(۱)

منہ بھر کر کی تحدید

منہ بھر کر ہونے کی صحیح حد یہ ہے کہ دقت و مشقت کے بغیر منہ میں روکنا ممکن نہ ہو۔

چند بار کی قلیل تے کو جمع کرنا

اور اگر کسی کو تھوڑی تھوڑی تے چند بار آئے تو اگر یہ ایک ہی مرتبہ کی متلاہٹ (جی گبھرا نا، بے چینی) برقرار رہتے ہوئے آئے تو اندازاً جمع کرے اگر منہ بھر کر ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا، یہ امام محمد کے نزدیک ہے اور بقاعدہ ”اضافۃ الاحکام الی الاسباب“ اسی پر فتویٰ ہے۔^(۲)

تفسیر کی کتابوں کو بے وضو چھونے کے جواز و عدم جواز میں حد فاصل

تفسیر کی کتابوں کو بھی جبکہ اس میں تفسیر کے الفاظ قرآنی آیات سے زیادہ ہوں آیت کے علاوہ حصے کو بلا طہارت چھونا و پکڑنا جائز ہے، اور اگر تفسیر کے الفاظ قرآنی آیات کے برابر ہوں یا کم ہوں تو پھر اغلب کا اعتبار کرتے ہوئے بلا طہارت چھونا جائز نہیں۔^(۳)

(۱) و هو نجس مغلظ من صبي ساعة ارتضاعه وهو الصحيح (شامی: ۲/۲۶۵)

(۲) (البحر الرائق: ۱/۷۱؛ الدر المنقی علی هامش المجمع الأنهر: ۱/۳۲)

(۳) " فی الأشباه وقد ←

اسی بنا پر تفسیر الجلالین کے متعلق علماء نے لکھا ہے کہ: اس کو بلا وضو چھونا جائز ہے، کیونکہ اس کے تفسیری الفاظ سورۃ مدثر تک تقریباً برابر ہیں، اس کے بعد قرآنی کلمات سے تفسیری کلمات زیادہ ہیں۔^(۱)

بلوغ کی اعلیٰ و ادنیٰ مدت

لڑکائی لڑکی کو جب احتکام نہ ہو تو صاحبین وائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کے نزدیک ان کے بلوغ میں پندرہ سال کا اعتبار ہے، یعنی پندرہ سال کے بعد اگرچہ احتکام وغیرہ بلوغ کی کوئی علامت نہ پائی جائے عمر کے لحاظ سے بلوغ کا فیصلہ کر دیا جائے گا، کیونکہ عموماً بلوغ کی علامت ان دونوں میں اس مدت سے مؤخر نہیں ہوتی، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے بھی ایک روایت یہی ہے اور احناف کے یہاں فتویٰ اسی پر ہے۔

اور بلوغ کی ادنیٰ مدت احتکام، حیض وغیرہ سے لڑکے میں بارہ سال اور لڑکی میں نو سال ہے، پس لڑکے میں بارہ سال سے پہلے اور لڑکی میں نو سال سے پہلے کسی طرح بلوغ کا حکم نہ آئے گا، چنانچہ کسی لڑکی کو نو سال سے پہلے خون آنے لگے تو وہ استحاضہ کا

→ جوز بعض أصحابنا مس
کتب التفسیر للمحدث ولم يفصلوا بين كون الأكثر تفسيرا
أو قرآنا ولو قيل به إعتبارا للغالب
لکان حسنا وفي الجوهره كتب التفسیر و غیرها لا يجوز مس مواضع القرآن
منها وله أن يمس غیرها بخلاف المصحف قلت وذلك هو
الموافق لكلامهم لأنهم جعلوا المحرم في غیر
المصحف مس عين القرآن. (حاشية الطحطاوى: ۱/۱۲۴؛
الدر المختار: ۱/۱۷۷)

(۱) مراد وہ جلالین ہے جو بغیر حاشیہ کی ہو اس لئے کہ حاشیہ والی کتاب میں تو اس تحقیق کی ضرورت نہیں حاشیہ اور کتاب کی تفسیر ملا کر یوں ہی اس کے کلمات قرآنی کلمات سے زیادہ

ہوگا حیض شمار نہ ہوگا۔ (۱)

پانی کا بیان

کنویں کا ناپاک پانی نکالنے کی شرعی تحدید اور طریقہ کار وہ کنواں جس کی اوپر کی سطح دہ درہ سے کم ہو، میں جاندار کے علاوہ کوئی نجاست مثلاً پیشاب، پاخانہ، خون وغیرہ گر جائے تو اس کا پورا پانی نکالنا ضروری ہے، خواہ نجاست تھوڑی ہو یا زیادہ، البتہ جن جانوروں کے پیشاب اور مینگیوں سے بچنا ممکن نہ ہو وہ معاف ہے۔

اور اگر کوئی جاندار گر کر مر جائے جبکہ اس میں بہتا خون ہو اور خشکی کا رہنے والا ہو تو اس صورت میں کنویں کا پانی نکالنے کے تین درجے ہیں: اول: وہ جانور چوہا یا اس کے مثل ہے تو بیس ڈول نکالنا؛ دوم: مرغی یا اس کے مثل ہے تو چالیس ڈول کا نکالنا؛ سوم: بکری یا اس کے مثل یا اس سے بڑا ہے تو کل پانی نکالنا؛ واجب ہے۔ (۲)

مشین سے پانی نکالنا:

پانی کی مذکورہ مقدار ڈول سے نکالنا ضروری نہیں، مشین (موٹر۔ انجن) وغیرہ کے ذریعہ سے بھی جب اتنا پانی نکال دیا جائے تو کنواں پاک ہو جائے گا (لیکن اس میں اندازہ کچھ زیادہ کیا جائے کم نہ ہو، ایک ڈول بھی کم پانی نکلے گا تو جب تک اس کو نہ نکالا

- (۱) (وعندھما) والأئمة الثلاثة (إذا تم خمس عشرة سنة فيهما) أي في الغلام والجارية (وهو رواية عن الإمام وبه يفتى)؛ لأن علامة البلوغ لا تتأخر عن هذه المدة فيهما غالباً (وأدنى مدته) أي مدة البلوغ بالاحتلام ونحوه (له) أي للغلام (ثنا عشر سنة ولها) أي للجارية أدنى المدة (تسع سنين) كذا ذكره (مجمع الأئمة: ۲/۴۴۴ کتاب الحجر، فصل فی بیان احکام البلوغ)
- (۲) (مستفاد: نور الايضاح، ہدایہ، رد المحتار وغیرہ)

جائے پانی ناپاک رہے گا)

بلکہ اگر کنواں چشمہ دار ہو تو مشین سے نکالنے میں بہت سہولت ہے، ایک دو منٹ مشین چلنے کے بعد نیچے رسنے والے پاک پانی کے اختلاط سے کنویں کا پانی جاری ہو جائے گا اور اسی وقت تمام پانی پاک ہو جائے گا، اب مذکورہ مقدار پانی نکالنا بھی ضروری نہ ہوگا، ^(۱) کیونکہ پاک پانی نجس پانی کے ساتھ ملنے کے بعد اس کو جاری کر دے اور ایک ذراع کے بقدر بہا دے تو وہ پانی پاک ہو جاتا ہے۔ ^(۲)

مگر یاد رہے کہ یہ اس وقت ہے جب اس پانی میں نجاست کے رنگ، بو، مزہ میں سے کوئی اثر نہ پایا جائے ورنہ اثر کے باقی رہنے تک تمام پانی ناپاک شمار ہوگا، اثر کے ختم ہونے پر پاکی کا حکم لگایا جائے گا، اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ اگر اس میں جسم دار نجاست مثلاً چوہا وغیرہ موجود ہو تو پہلے اس کو نکال دیا جائے ورنہ جب تک مشین چلتی رہے گی پانی پاک شمار ہوگا جوں ہی رک جائے گی پانی ناپاک شمار ہوگا کیونکہ اس کنویں کا پانی وہ درودہ نہیں ہے اور ابھی تک نجاست اس میں موجود ہے، ہاں جب نجاست کے تمام ذرات کے نکل جانے یا گل سڑ کر مٹی بن جانے کا یقین ہو جائے تو پھر مشین کے رکنے کے بعد بھی اس کنویں کا پانی پاک رہے گا۔ ^(۳)

نوٹ: احسن الفتاویٰ میں ہے کہ: کتب فقہ میں کنویں کو اس طرح سے پاک کرنے کا ذکر اس لئے نہیں ملتا کہ اس زمانہ میں پانی کھینچنے کی مشینیں نہیں تھیں۔

(۱) وفي شرح المنية يطهر الحوض بمجرد ما يدخل الماء من الأنبوب ويفيض من الحوض هو المختار لعدم تيقن بقاء النجاسة فيه وصيرورته جاريا.
(ردالمحتار: ۱۹۰/۱، باب المياہ)

(۲) لو أصابت الأرض نجاسة فصب عليها الماء فجري قدر ذراع طهرت الأرض والماء بمنزلة الماء الجاري. (ردالمحتار: ۱۸۸/۱)

(۳) (شامی: ۱۸۸/۱ و ۳۲۶؛ ہندیہ: ۱۸۷/۱، احسن الفتاویٰ: ۱۰/۳۶۱۰۰ اتنمہ)

دو قلعہ پانی کی مقدار

امام شافعی رحمہ اللہ کے یہاں دو قلعہ پانی کثیر ہوتا ہے، اس سے کم قلیل شمار ہوتا ہے۔ دو قلعہ کی مقدار ہوتی ہے: ایک سوا کتا لیس کلو، سات سو سترہ گرام، چھ سو بی گرام (۱۴۱ کلو، ۷۱۷ گرام، ۶۰۰ بی گرام) (مفتاح الأوزان: ۸۴)

احناف کے یہاں کثیر پانی اور شرعی حوض کی پیمائش

ہمارے نزدیک کثیر پانی اور شرعی حوض کے لئے ضروری ہے کہ لمبائی دس گز اور چوڑائی دس گز ہو یعنی کل رقبہ ۱۰۰ مربع گز اور اس کے چاروں کناروں کا مجموعہ چالیس گز ہو؛ ایک گز شرعی ۳۶ پونٹ، ۲ سینٹی میٹر یعنی تقریباً اٹھارہ انچ، مطلب کہ ”ڈیڑھ فٹ“ کا ہوتا ہے، اس حساب سے شرعی گز پندرہ بائی پندرہ فٹ ہوگا، یہ مربع یعنی چوکر حوض کا حکم ہے۔

مدور حوض:

اگر حوض مدور (گول) ہے تو اس کا محیط (گھیراؤ) ۳۶ گز یعنی ۵۴ فٹ ہونا چاہئے؛ اور بقول صاحب محیط احتیاط اس میں ہے کہ ۳۸ گز (۷۲ فٹ) ہو۔

مثلث حوض:

اگر حوض مثلث (تین گوشہ والا) ہے تو ہر جانب سے ساڑھے پندرہ گز، یعنی ۲۳.۲۵ (سوائیس) فٹ ہونا چاہئے۔

حوض کی گہرائی:

حوض کی گہرائی کم از کم اتنی ضروری ہے کہ چلو سے پانی لینے میں نیچے کی زمین نہ کھلے یہی صحیح ہے۔ اگر حوض بہت زیادہ گہرا ہو لیکن اوپر کی سطح دہ درودہ نہ ہو تو وہ شرعی حوض نہ ہوگا، گہرائی کی زیادتی سے طول و عرض کی کمی کی تلافی نہیں ہوگی؛ البتہ طول

وعرض میں سے کسی میں کمی ہو تو دوسرے کی زیادتی سے اس کی تلافی ہو جاتی ہے، پس پندرہ بائی پانچ گز بھی شرعی حوض ہے۔^(۱)

مسقف حوض:

اور اگر حوض مسقف یعنی چھت والا ہو تو وہ بھی شرعی حوض ہے، بشرطیکہ پانی چھت سے نہ لگے (کبیری: ۸۷، الدر المختار: ۱/۳۴۴) اور اگر پانی چھت سے لگ جائے اس طرح کہ چھت سے لگنے کی وجہ سے پانی ہل نہیں سکتا تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے: امداد الفتاوی: ۱/۵۹ میں اسے شرعی حوض کہا ہے جبکہ فتاویٰ رحیمیہ: ۴/۲۷۵ میں شامی اور کبیری کے حوالے سے اسے غیر شرعی بیان کیا ہے؛ لہذا ایسا حوض نہیں بنانا چاہئے۔

کیا ماء کثیر کے لئے وہ درودہ کی مقدار حدیث سے ثابت ہے؟

جاننا چاہئے کہ وہ درودہ یعنی دس بائی دس کو ماء کثیر شمار کرنا یہ ہمارا اصل مسلک نہیں، اصل مسلک جو غدیروالی حدیث سے ثابت ہے وہ خلوص الاثر و عدمہ ہے یعنی نجاست کا ایک جانب سے دوسری جانب سرایت کرنا اور نہ کرنا، یعنی پانی اتنے پھیلاؤ میں ہو کہ ایک کنارے میں گرنے والی نجاست دوسرے کنارے تک سرایت کر جائے تو قلیل ہے ورنہ کثیر ہے، اس کا اندازہ اس سے کیا گیا کہ وضو کرنے والا ایک

(۱) أي في المربع بأربعين، وفي المدور بستة وثلاثين، وفي المثلث من كل جانب خمسة عشر ورعاً وخمسة أذراع الكرباس، ولوله طول لا عرض لكنه يبلغ عشرة أذرع في عشر جاز تيسيراً (الدر المختار) (قوله: ورعاً وخمسة) في بعض النسخ أو خمسة بأو لا بالواو، وهي الأصوب. (رد المحتار: ۱/۱۹۳) وإن كان الحوض مدوراً يعتبر ثمانية وأربعون ذراعاً. كذا في الخلاصة وهو الأحوط. كذا في محيط السرخسي. (هندية: ۱/۱۸)

طرف بیٹھ کر وضو کرے تو دوسری طرف کا پانی نہ ملے تو وہ ماء کثیر ہے ورنہ قلیل ہے، اور ملنے سے مراد یہ ہے کہ ایک کنارے کے پانی کو حرکت دینے سے دوسرے کنارے کا پانی اوپر نیچے ہو، ارتعاش اور لہروں کی حرکت کا اعتبار نہیں۔ پھر چونکہ عوام کے لئے یہ اندازہ کرنا مشکل تھا کیونکہ ان کو اس سلسلہ کی زیادہ سوجھ بوجھ نہیں ہوتی، اس لئے فقہاء نے اپنے تجربہ کی بنا پر یہ واضح کیا کہ پانی وہ درودہ کی پھیلاؤ میں ہو تو وہ اس حد کو پہنچ جاتا ہے کہ اس میں ایک جانب کی نجاست دوسری جانب تک سرایت نہیں کرتی ہے اس لئے وہ کثیر ہے اور جو اس سے کم ہو اس میں سرایت کر جاتی ہے اس لئے وہ قلیل ہے، پس وہ درودہ کا مسلک بالواسطہ حدیث ہی سے ثابت ہے، اور اب سہولت کی بنا پر احناف کے یہاں اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ (مستفاد: البناية: ۳۸۶/۱، رد المحتار: ۱۹۲/۱، المحيط البرہانی: ۱۹۴/۱-۹۵)

وہ درودہ کے جاننے کا آسان طریقہ

جو لوگ اصطلاحات سے واقف نہیں ان کو اس طرح سمجھایا جاسکتا ہے کہ کاپی میں ایک لکیر لمبائی میں کھینچ لیں جس میں فاصلہ فاصلہ سے ایک سے دس تک کا عدد لکھیں، پھر ایک دوسری لکیر چوڑائی میں اسی طرح عدد لکھ کر کھینچ دیں، اس کے بعد دو اطراف سے اعداد کو ملاتے ہوئے باقی لکیریں طول و عرض میں کھینچ لیں، اس طرح کرنے سے مربع (چوکور ڈبہ) کی شکل میں متعدد خانے بن جائیں گے، اب جب خانوں کو شمار کریں گے تو کل سو خانے ہوں گے تو یہ سو مربع گز ہوا، یہی مطلب ہے وہ درودہ کی تعبیر کا، اور فٹ کے حساب میں چونکہ ایک گز ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے، اس لئے ایک سو پچاس مربع فٹ ہوگا، اس میں اعداد لمبائی اور چوڑائی میں دس کی بجائے پندرہ کر لیں گے، پس گویا اصطلاحی اعتبار سے یوں کہیں گے کہ جس حوض کا کل رقبہ سو مربع گز، یا ایک سو پچاس مربع فٹ، یا ۲۰ میٹر، ۹۰۳ ملی میٹر، ۱۸۴ میکرومیٹر (تقریباً

۲۱ رملح میٹر) ہو وہ حوض کبیر ہے۔

فائدہ: ٹنگی اور چھوٹے حوض کو پاک کرنے کی ایک آسان تدبیر:

ٹنگی اور چھوٹے حوض کا پانی اس طرح پاک کیا جاسکتا ہے کہ موٹر وغیرہ سے پاک پانی اس میں اتنا داخل کیا جائے کہ وہ اوپر سے بھر کر بہنے لگے تو جب جریان والی صورت پیدا ہو جائے یہاں تک کہ ایک ذراع بھی بہہ جائے۔ جیسا کہ شامی وغیرہ میں یہ مقدار بیان کی گئی ہے۔ تو اس سے ٹنگی اور حوض کا پانی پاک شمار ہوگا اس کے بعد تمام پانی نکالنا ضروری نہ ہوگا۔^(۱)

لیکن اگر یہ صورت اختیار کی جائے کہ موٹر کے ذریعہ ٹنگی میں پانی چڑھائیں اور اس ٹنگی سے غسل خانوں وغیرہ کی طرف آنے والی لائنوں کو کھول دیں تو اس طرح سے پانی کا جاری ہونا طہارت کے لئے کافی ہوگا یا نہیں؟ اس میں حضرات فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ نے تردد ظاہر فرمایا ہے، احسن الفتاویٰ میں ہے: ”علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے رد المحتار میں حاشیۃ الأشباه سے مندرجہ ذیل جزئیہ نقل فرمایا ہے: أقول رأيت بعد كتابتي لهذا المحل في حاشية الأشباه والنظائر في آخر الفن الأول للعلامة الكفيري التي تلقاها عن شيخه الشيخ اسماعيل الحائك مفتي دمشق مانصه مسألة إذا كان في الكوز ماء متنجس فصب عليه ماء طاهر حتى جرى الماء من الأنبوب بحيث يعد جرياناً ولم يتغير الماء فإنه يحكم بطهارته. (رد المحتار: ۱/۱۸۰)

اس جزئیہ سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ ٹنگی کی طہارت کے لئے نیچے سے پانی کا جاری ہونا کافی ہے اس لئے کہ لوٹے کی ٹونٹی لوٹے کے وسط میں ہوتی ہے“ اھ

(۱) (وفي شرح المنية يطهر الحوض بمجرد ما يدخل الماء من الأنبوب ويفيض من الحوض هو المختار لعدم تيقن بقاء النجاسة فيه وصيرورته جارياً. (رد المحتار: ۱/۱۹۰، باب المياه)

پانی میں جانور گرنے کا وقت معلوم نہ ہو تو نجاست کا حکم کب سے ہوگا؟ اگر ٹشکی وغیرہ میں ایسا جانور مرا ہوا ملا جس میں بہتا خون ہوتا ہے، اور گرنے کا وقت معلوم نہ ہو تو حکم یہ ہے کہ: جس وقت پانی میں جانور ہونے کا علم ہوا اس سے ایک دن اور ایک رات پہلے کی نمازیں لوٹائی جائیں بشرطیکہ جانور پھولا، پھٹا نہ ہو۔ اور اگر پھول پھٹ گیا تو تین دن اور تین راتوں کی نمازیں لوٹائی جائیں، اور اس عرصے میں جس چیز کو وہ پانی لگا ہوا اس کو دھویا جائے، یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور یہی احوط و معتمد ہے؛ جبکہ صاحبین رحمہما اللہ کا مذہب یہ ہے کہ: جس وقت لوگوں کو پانی میں جانور ہونے کا علم ہوا اس وقت سے نجاست کا حکم ہوگا، اس سے پہلے نہیں، پس اس قول کے مطابق کوئی نماز نہیں لوٹائیں گے، یہ قیاس کے عین مطابق ہے، اور بعض نے اسی کو مفتی بہ کہا ہے۔^(۱) (پس ضرورت کے وقت اس پر فتویٰ دیا جاسکتا ہے بلا ضرورت امام صاحب کے قول کو ترک نہ کیا جائے کہ اس میں احتیاط ہے، مرتب)

دو کنوؤں کے درمیان حریم کی مقدار

حریم کہتے ہیں: اس جگہ کو جس کی حفاظت واجب ہو، پس ارض موات میں کسی

(۱) ویحکم بنجاستہا من وقت الوقوع إن علم، وإلا فمذیوم وليلة إن لم یستفخ ولم یتفسخ، وهذا فی حق الوضوء والغسل؛ وما عجن به فیطعم للکلاب الخ، ومذ ثلاثة أيام بلیالیہا إن انتفخ أو تفسخ استحسنانا. وقال: من وقت العلم فلا یلزمہم شیء قبلہ، قیل وبہ یفتی. (الدر المختار) (قوله قیل وبہ یفتی) قائلہ صاحب الجوہرۃ. وقال العلامة قاسم فی تصحیح القدوری: قال فی فتاوی العتابی: قولہما هو المختار. قلت: لم یوافق علی ذلك، فقد اعتمد قول الإمام البرہانی والنسفی والموصلی وصدر الشریعة، ورجح دلیلہ فی جمیع المصنفات، وصرح فی البدائع بأن قولہما قیاس، وقولہ استحسنان، وهو الأحوط فی العبادات. اھـ (رد المحتار: ۲۱۹/۱)

شخص کا پانی کا کنواں ہو اور دوسرا شخص اس کے قریب میں ایسا ہی کنواں کھودنا چاہے تو اس پر لازم ہے کہ اس کے کنویں سے ۴۰ ذراع (۶۰ فٹ) کے احاطہ میں اپنا کوئی کنواں نہ کھودے، کہ یہ جگہ اس کی حریم ہے تاکہ اول کے کنویں کا پانی اس میں جذب نہ ہو جائے اور اس کا پانی کم نہ ہو جائے۔

واضح رہے کہ: یہ حکم متوسط زمین کا ہے ورنہ اراضی کی صلابت و رخاوت کے لحاظ سے حریم کی مقدار مختلف ہو سکتی ہے، اس سلسلہ میں اہل تجربہ کی بات معتبر ہوگی کہ وہ اتنا حریم مقرر کریں گے کہ کنویں کا پانی دوسری جانب نہ جائے۔^(۱)

چشمہ کا حریم

ارض مباحہ میں اگر دو چشمے قدرتی ہوں تو ان کے درمیان کوئی حریم نہیں، اور اگر لوگوں نے کھودے ہوں تو (ارض متوسطہ میں) جو چشمہ پہلے نکالا گیا ہوگا اس کا حریم چہار جانب ۵۰۰ ذراع (ساڑھے سات سو فٹ) ہوگا، اور دوسرے کا جو انب ثلاثہ

(۱) (وحریم بشر الناضح) وهي التي ينزع الماء منها بالبعير (كبئر العطن) وهي التي ينزع الماء منها باليد، والعطن مناخ الإبل حول البئر (أربعون ذراعاً من كل جانب). (الدر المختار) والصحيح الأول لأن المقصود من الحریم دفع الضرر كي لا يحفر بحریمه أحد بشر أخرى فيتحول إليها ماء بشره وهذا الضرر لا يندفع بعشرة أذرع من كل جانب فإن الأراضي تختلف بالصلابة والرخاوة عناية... (قوله فوق الأربعين) وفي التارخانية عن ينباع ولا حاجة إلى الزيادة؛ ومن احتاج إلى أكثر من ذلك يزيد عليه وكان الاعتبار للحاجة لا للتقدير ولا يكون في المسألة خلاف في المعنى اهـ ونقل العلامة قاسم في تصحيحه عن مختارات النوازل أن الصحيح اعتبار قدر الحاجة في البئر من كل جانب. (رد المختار: ۶/۳۳۳ كتاب إحياء الموات)

میں ۵۰۰ ذراع ہوگا، پہلے چشمے کی طرف اس کا کوئی حریم نہیں۔^(۱)

ارض مملوکہ میں کوئی حریم نہیں

اوپر حریم کی جو مقدار بیان کی گئی وہ ارض موات / ارض مباحہ، یعنی سرکاری زمین کا ہے، ملکیت کے کنویں میں کوئی حریم نہیں ہے، یعنی دوسرا شخص اپنی ہی ملک میں کنواں کھودے تو وہ اس فاصلہ کا مقید نہیں، وہ اپنی ملک میں جہاں چاہے کنواں کھود سکتا ہے، خواہ اس سے دوسرے کے کنویں کا نقصان ہی کیوں نہ ہو۔^(۲)

پانی کے کنویں اور بالوعہ میں حریم کی مقدار

پانی کے کنویں اور بالوعہ (نجاست کے کنویں) کے درمیان دوری میں اختلاف ہے ایک روایت میں پانچ ذراع (ساڑھے سات فٹ) جبکہ دوسری روایت میں سات ذراع (ساڑھے دس فٹ) بیان کی گئی ہے، مگر صحیح اور معتمد بات یہ ہے کہ اس میں کوئی قطعی مقدار معین نہیں، بلکہ اس میں نجاست کے نفوذ کا اعتبار ہے، اگر کنویں کے پانی میں نجاست کا اثر پہنچ جائے یعنی پانی کے رنگ یا بو یا ذائقہ میں اس کی وجہ سے فرق آجائے تو کنویں کا پانی ناپاک ہے گو نجاست کا کنواں اس سے سات گز سے

(۱) (وحریم العین خمسمائة) ذراع (من کل جانب) كما في الحديث (ويمنع غيره من الحفر) وغيره (فيه) الخ (وللحافر الثاني الحریم من الجوانب الثلاثة دون جانب الأولى) لسبق ملك الأول فيه. (الدر المختار: ۲۳۵/۶ کتاب إحياء الموات)

(۲) إذا حفرها في موات یاذن الإمام) فلو في غیر موات أو فيه بلا إذن الإمام لم یکن الحکم كذلك. وعبارة القهستانی: وفيه رمز إلى أنه لو حفر في ملك الغير لا يستحق الحریم، فلو حفر في ملكه فله من الحریم ما شاء. (الدر المختار) وفي الشامية: (قوله لم یکن الحکم كذلك) أي لم یثبت له الحریم المذكور. (الدر المختار: ۲۳۴/۶ کتاب إحياء الموات)

بھی دور ہو، ورنہ پاک ہے اگرچہ قریب ہو، پس یہ مقدار زمین کی نرمی اور سختی کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے اور فقہاء نے جو مقدار بیان کی ہے وہ اپنے یہاں کی زمین کے اعتبار سے ہے، لہذا اس سلسلہ میں زمین کے ماہرین سے تحقیق کر کے اس پر عمل کرنا چاہئے۔^(۱)

تیمم کا بیان

زخمی شخص کے لئے جواز تیمم میں اعضاء کے عدد و پیمائش

اگر کسی شخص کے اعضاء زخمی ہوں تو وضو میں عدد کے اعتبار سے دیکھا جائے کہ چہرہ سر، دو ہاتھ، اور دو پیر: کل چھ اعضاء میں سے اکثر اعضاء زخمی ہیں تو اس کے لئے تیمم جائز ہے ورنہ جائز نہیں؛ جبکہ غسل میں پیمائش کے اعتبار سے دیکھا جائے کہ اکثر بدن پیمائش کے لحاظ سے زخمی ہے تو تیمم جائز ہے ورنہ جائز نہیں (البتہ اگر نیچے کا بدن زخمی ہو اور اوپر کے حصے کو دھونے میں پانی نیچے آ کر نقصان دہ ثابت ہوتا ہو تو اب اکثر بدن کا زخمی ہونا ضروری نہیں بلکہ ضرر کی بنا پر تیمم بہر حال جائز رہے گا) وجہ فرق یہ ہے کہ وضو میں ہر عضو علاحدہ حکم رکھتا ہے، اور غسل میں پورا بدن عضو واحد کے حکم میں ہے۔^(۲)

(۱) اختلف في مقدار البعد المانع من وصول نجاسة البالوعة إلى البشر، ففي رواية خمسة أذرع، وفي رواية سبعة. وقال الحلواني: المعتبر الطعم أو اللون أو الريح، فإن لم يتغير جازوا لا ولو كان عشرة أذرع. وفي الخلاصة والخانية: والتعويل عليه وصححه في المحيط بحر. والحاصل أنه يختلف بحسب رخاوة الأرض وصلابتها، ومن قدره اعتبر حال أرضه. (رد المحتار: ۲۲۱/۱، باب المياه)

(۲) (تیمم لو) کان (اکثره) أي أكثر أعضاء الوضوء عددًا وفي الغسل مساحة (مجروحًا) أو به جذري اعتبارًا للأكثر (وبعكسه يغسل) الصحيح ←

پانی تلاش کرنے کی حد

اگر کوئی مسافر پانی کو نہ پائے، لیکن اس کو غالب گمان ہو کہ قریب میں کہیں پانی مل سکتا ہے تو تلاش کرنا ضروری ہے، اب کہاں تک وہ پانی تلاش کرے اس کی حد کیا ہے تو فقہاء کی صراحت کے مطابق ایک ”غلوۃ“ تک پانی تلاش کرنا ضروری ہے، ایک غلوۃ چار سو ذراع کا ہوتا ہے، اور ایک ذراع ڈیڑھ فٹ کا، اس حساب سے ۶۰۰ فٹ تک اور میٹر کے حساب سے ۴۵ میٹر، ۷۲۰ رٹلی میٹر تک وہ پانی تلاش کرے۔ پھر یہ مقدار چاروں سمت یعنی آگے پیچھے دائیں بائیں کا مجموعہ ہے یا ہر سمت اتنی ہی مقدار تلاش کرے تو اس میں اختلاف ہے، صاحب نہر نے پہلی رائی کو ترجیح دی ہے اور علامہ شامی رحمہ اللہ نے بھی اسی کو اقرب کہا ہے، پس اس لحاظ سے ہر جہت میں ڈیڑھ سو، ڈیڑھ سو فٹ تلاش کرنا لازم ہوگا۔ اور اس تلاش کے لئے خود چل کر جانا ضروری نہیں، بلکہ کسی معتبر آدمی کو بھیجے یا بلند ٹیلے پر چڑھ کر دیکھ لے تو

→ ويمسح الجريح (و) كذا (إن استويا غسل الصحيح) (الدر المختار)
وقد اختلفوا في حد الكثرة؛ فمنهم من اعتبرها في نفس العضو، حتى لو كان أكثر كل عضو من الأعضاء الواجب غسلها جريحاً تیمم وإن كان صحيحاً يغسل. وقيل في عدد الأعضاء حتى لو كان رأسه ووجهه ويداه مجروحة دون رجله مثلاً تیمم، وفي العكس لا. اهـ درر البحار. قال في البحر: وفي الحقائق المختار الثاني، ولا يخفى أن الخلاف في الوضوء؛ أما في الغسل فالظاهر اعتبار أكثر البدن مساحة. اهـ... (قوله وبعبكسه) وهو ما لو كان أكثر الأعضاء صحيحاً يغسل إلخ، لكن إذا كان يمكنه غسل الصحيح بدون إصابة الجريح وإلا تیمم حلية، فلو كانت الجراحة بظهره مثلاً وإذا صب الماء سال عليها يكون ما فوقها في حكمها فيضم إليها كما بحثه الشرنبلالي في الإمداد.
(ردالمحتار: ۱/۲۵۷، فروع التیمم)

بھی کافی ہے۔^(۱)

جواز تیمم کے لئے پانی کی دوری کی حد

مذکورہ مقدار تلاش کے بعد جب یقین یا غالب گمان ہو جائے کہ پانی ایک میل کے اندر کہیں موجود نہیں تو اب اس کے لئے تیمم جائز ہے، یہی مفتی بہ قول ہے، خواہ مسافر ہو یا مقیم، اور اگرچہ وقت ختم ہونے سے پہلے پانی مل جانے کا یقین بھی ہو، البتہ جب پانی ملنے کا یقین ہو تو نماز کی تاخیر مستحب ہے، تاہم ضروری نہیں، اور اگر پانی ایک میل سے کم فاصلے پر موجود ہو اور اس پر قدرت بھی ہو تو تیمم جائز نہیں، وضو کر کے نماز پڑھنا لازم ہے اگرچہ وقت تنگ ہو اور نماز قضا ہو جائے۔^(۲)

ایک میل شرعی: ”۱۷ کلومیٹر ۸۲۸ / ۸۰ میٹر“ کا ہوتا ہے۔ اور یہ مقدار چاروں جہت میں سے ہر جہت کے لئے ہے، بعض نے کہا آگے کی جانب

(۱) (و یجب) أي یفترض (طلبه) ولو برسوله (قدر غلوة) ثلثمائة ذراع من كل جانب. (الدر المختار: ۱/۲۳۶) (قوله ولو برسوله) وكذا لو أخبره من غير أن يرسله بحر عن المنية الخ. قال في البحر: وظاهره أنه لا يلزمه المشي بل يكفي النظر في هذه الجهات وهو في مكانه إذا كان حوالیه لا يستتر عنه... ولكن هل يقسم الغلوة على الجهات أو لكل جهة غلوة؟ محل تردد. والأقرب الأول كما مر عن النهر. (رد المختار: ۱/۲۳۷)

(۲) من عجز عن استعمال الماء المطلق الكافي لطهارته لصلاة تفوت إلى خلف لبعده ولو مقيما في المصر ميلا أربعة آلاف ذراع... تیمم (الدر المختار) قوله ولو مقيما: لأن الشرط هو العدم فأينما تحقق جاز تیمم... (قوله ميلا) هو المختار في المقدار هداية، وهو أقرب الأقوال بدائع. والمعتبر غلبة الظن في تقديره إمداد وغيره. (رد المختار: ۱/۲۳۴) (و ألا) يغلب على ظنه قربه (لا) يجب بل يندب إن رجا وإلا لا. (الدر المختار: ۱/۲۳۷)

دو میل اور باقی تین ستموں میں ایک ایک میل کا اعتبار ہے، لیکن قول اول مختار ہے یعنی ہر سمت میں ایک ایک میل معتبر ہے۔^(۱)

خفین کا بیان

خفین پر مسح کی مدت

مقیم کے لئے خفین (چمڑے کے موزے) پر مسح کی مدت ایک دن رات (۲۴ گھنٹے) اور مسافر کے لئے تین دن تین رات (۷۲ گھنٹے) ہے؛ اس مدت کی ابتدا پہننے کے بعد پہلی مرتبہ حدث لاحق ہونے کے وقت سے ہوگی۔^(۲)

اگر مقیم نے ۲۴ گھنٹے پورے ہونے سے پہلے سفر کر لیا تو سفر کی مدت پوری کرے، یعنی پہننے کے وقت سے ۷۲ گھنٹے تک مسح کرتا رہے۔ اور اگر ۲۴ گھنٹے کے بعد سفر کیا ہے تو موزے نکال کر دونوں پیر دھو لے، اب نئے سرے سے مدت شمار ہوگی۔^(۳)

اور مسافر اگر ”مدت مسح اقامت“ یعنی ۲۴ گھنٹے پورے ہونے سے پہلے مقیم ہو گیا تو ۲۴ گھنٹے پورے کرے۔ اور اگر ۲۴ گھنٹے پورے ہونے کے بعد مقیم ہوا ہے تو آگے مسح کی اجازت نہ ہوگی، موزے نکالے اور پیر دھوئے، نئے سرے سے مدت شروع ہوگی۔^(۴)

خفین پر مسح کی مقدار اور طریقہ

خفین پر مسح کی فرض مقدار ہاتھ کی تین انگلی کے برابر ہے، لیکن اس کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھ تر کر کے انگلیاں کھول کر موزوں کے اگلے حصے سے

(۱) وأقل خرق يجمع ليمنع الخ ما تدخل في المسئلة لا مادونه إلحاقاً له بمواضع الخرز (در مختار) قوله المسئلة: الإبرة العظيمة صحاح (رد المحتار: ۱/ ۲۷۴)

(۲) (هدایہ: ۱/ ۴۰، اعلیٰ السنن: ۱/ ۳۴۱) (۳-۴) (هدایہ: ۱/ ۴۴)

پنڈلیوں کی طرف خط کھینچ دے، اگر انگلیوں کے ساتھ ہتھیلی بھی شامل کر لے تو بہتر ہے، صرف انگلیوں کے سرے (پوروں) سے مسح جائز نہیں، مگر یہ کہ پانی ٹپکتا ہوا ہو^(۱) مسح ایک ہی بار کرنا چاہئے، کئی بار سنت نہیں ہے اور تیمم کی طرح اس میں استیعاب شرط نہیں بلکہ صرف اوپر کے حصے میں مسح کرے اوپر کے ساتھ نیچے یعنی تلوے میں مسح کرنا احتاف کے یہاں مسنون بھی نہیں۔^(۲)

خفین کا کتنی مقدار پھٹنا ناقض مسح ہے؟

پیر کی چھوٹی تین انگلیوں کے بقدر موزے کا پھٹ جانا مسح کو توڑ دیتا ہے، خواہ یہ مقدار ایک ہی جگہ ہو یا ایک موزے کے مختلف پھٹوں کو جمع کے بعد ہوئی ہو؛ البتہ دونوں موزوں کے پھٹوں کو جمع نہیں کیا جائے گا۔^(۳)

اور پھٹن سے مراد وہ ہے جس میں سوا (بڑی سوئی) داخل ہو سکے، اس سے کم جو (۱) وفرض ذلك مقدار ثلاث أصابع من أصابع اليد (الجوهرة النيرة: ۲۷۱/۱) وإذا مسح خفه برءوس أصابعه فإن كان الماء متقاطرا يجوز وإلا لا. (هندية: ۳۳۱/۱-۳۳۲) والسنة أن يخطه خطوطاً بأصابع يدمر جة قليلاً، يبدأ من قبل أصابع رجله متوجهاً إلى أصل الساق الخ. (الدر المختار: ۲۶۷/۱)

(۲) ولا یسن تکراره. (حاشیة الطحطاوی: ۱۳۲) المذهب عند أصحابنا أن ما سوى ظهر القدم من الخف ليس بمحل للمسح لا فرضاً ولا سنة، وبه قال أحمد. (رد المحتار: ۲۶۷/۱) (۱۲) مسح میں خط کا ظاہر ہونا شرط نہیں ہے، البتہ سنت ہے یہی صحیح ہے۔ أفاد أن إظهار الخطوط ليس بشرط وهو ظاهر الرواية، بل هو شرط السنة في المسح. (رد المحتار: ۲۶۷/۱؛ الجوهرة النيرة: ۳۳۳)

(۳) ولا يجوز المسح على خف فيه خرق كبير يبين منه قدر ثلاث أصابع من أصابع الرجل فإن كان أقل من ذلك جاز... ويعتبر هذا المقدار في كل خف على حدة فيجمع الخرق في خف واحد ولا يجمع في خفين. (هداية: ۳۱۱/۱)

سورخ ہو اس کا کوئی اعتبار نہیں وہ معاف ہے، اس کو سیون کے سورخ کے ساتھ لاحق کیا گیا ہے۔^(۱)

کس قدر خفین کا نکلنا ناقض مسح ہے؟

دونوں موزوں یا ایک موزے کو اتار دینا؛ یا پیر کے اکثر حصے کا موزے میں سے نکل جانا؛ یا موزے کی ساق (پنڈلی) میں آ جانا مسح کو توڑ دیتا ہے۔^(۲)

کتنی مقدار پانی کا خفین میں جانا ناقض مسح ہے؟

موزے کے اندر ہی کسی پیر کے اکثر حصے تک پانی پہنچ جانا اور پیر کا دھل جانا مسح کو توڑ دیتا ہے، اس سے کم پہنچنا ناقض نہیں۔^(۳)

فائدہ: جو چیز وضو کو توڑتی ہے، جیسے پیشاپ، پاخانہ وغیرہ اس کے پیش آنے پر نیا وضو کرتے وقت دوبارہ مسح کر لے؛ اس کے علاوہ باقی صورتوں میں یعنی موزہ کے پھٹنے؛ یا نکلنے؛ یا اس میں پانی داخل ہونے؛ یا مسح کی مدت ختم ہونے کے وقت جو مسح ٹوٹتا ہے ان میں باقاعدہ موزہ اتار کر پیر دھونا ضروری ہے صرف مسح کر لینا کافی نہ ہوگا، البتہ وضو موجود ہے تو نیا وضو لازم نہیں۔ (تبیین الحقائق: ۵۱/۱)

(۱) وأقل خرق يجمع ليمنع الخ ما تدخل في المسئلة لا مادونه إلحاقاً له بمواضع

الخرز (در مختار) قوله المسئلة: الإبرة العظيمة صحاح. (رد المختار: ۲۷۴/۱)

(۲) وحكم النزاع يثبت بخروج القدم إلى الساق لأنه لا معتبر به في حق المسح

وكذا بأكثر القدم هو الصحيح. (هداية: ۳۱/۱؛ بدائع الصنائع: ۱۳/۱)

(۳) وينتقض أيضاً بغسل أكثر الرجل فيه لو دخل الماء خفه وصححه غير

واحد. (الدر المختار: ۲۷۷/۱)

حیض و نفاس کا بیان

حیض کی اقل و اکثر مدت

حیض کی اقل مدت ۳ اردن اور اکثر مدت ۱۰ اردن ہے، ۳ اردن سے کم اور ۱۰ اردن سے زیادہ خون استحاضہ ہے۔

خلاف عادت خون آنے پر حیض کے ایام کی تعیین

اگر کسی عورت کو عادت کے خلاف ایک دو دن زیادہ خون آیا تو اگر خون ۱۰ اردن سے زیادہ نہیں بڑھا تو سب دن حیض کے شمار ہوں گے، اور سمجھیں گے کہ اس کی عادت بدل گئی ہے؛ اور اگر خون ۱۰ اردن سے تجاوز کر جائے تو عادت کے دن حیض کے ہیں، باقی استحاضہ، لہذا استحاضہ کی نمازیں قضا کرے۔^(۱) — اگر ۱۰ اردن سے زیادہ خون آیا اور عادت بھول گئی ہو تو ۱۰ اردن حیض کے شمار کرے، باقی استحاضہ۔^(۲) — اگر کسی عورت کو عادت سے پہلے خون بند ہو جائے تو اسی وقت غسل کر کے احتیاطاً نماز پڑھنا لازم ہے، مگر جب تک ایام عادت پورے نہ ہو جائیں شوہر کے لئے جماع جائز نہیں۔^(۳)

نفاس کی اقل و اکثر مدت اور آپریشن کے بعد آنے والا خون

نفاس کی اقل مدت کوئی نہیں، ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ولادت کے بعد بالکل خون نہ آئے، جیسے آپریشن کے ذریعے پیٹ چاق کر کے بچہ نکالا گیا اور بچہ دانی کو بالکل صاف

(۱) (الدرا المختار: ۱/۳۹۸، ملتقى الأبحر: ۱/۸۲)

(۲) (فتاوی دارالعلوم: ۱/۲۷۹)

(۳) (ہندیہ: ۱/۳۹۸، الدرا المختار: ۱/۳۹۰)

کر دیا گیا یہاں تک کہ شرمگاہ کے راستہ سے بالکل خون نہ نکلا۔ اس سلسلہ میں حکم یہ ہے کہ: آپریشن کے بعد اگر خون بچہ دانی سے شرمگاہ کے راستے سے بہے تو وہ نفاس ہے اور اگر بچہ دانی سے نہ بہے تو اس کا حکم زخم سے بہنے والے خون کی طرح ہے، اس کو نفاس شمار نہیں کیا جائے گا؛ تاہم غسل ہر حال میں ضروری ہوگا۔^(۱) اور نفاس کی اکثر مدت ۴۰ دن ہے، چالیس دن سے جو زیادہ آئے وہ استحاضہ ہے۔

استقاط یا سقوط حمل کی صورت میں مدت حمل کے لحاظ سے خون کی تعیین حاملہ کا حمل گر جائے یا اگر ادیا جائے تو اگر بچے کے اعضا بن گئے تھے (جس کی مدت عموماً ۴ ماہ ہے) تو اس کے بعد آنے والا خون نفاس ہے، ورنہ حیض ہے جبکہ شرائط حیض پائے جائیں، یعنی وہ خون تین دن سے کم نہ ہو اور اس سے پہلے پورا طہر یعنی پندرہ دن گزر گئے ہوں؛ ورنہ یعنی ان مذکورہ شرائط حیض میں سے کوئی ایک شرط مفقود ہو تو استحاضہ ہوگا۔^(۲)

فائدہ: ساقط شدہ مردہ حمل کے متعلق حکم یہ ہے کہ اگر بدن کا کوئی جز انگلی وغیرہ نمودار ہو تو غسل، کفن، دفن سوائے نماز کے سب کیا جائے، البتہ غسل مسنون و کفن مسنون ضروری نہیں بلکہ غسل کی نیت سے پانی ڈال دیا جائے اور ایک کپڑے

(۱) فلز ولدته من سرتها إن سال الدم من الرحم فنفساء وإلا فذات جرح. (الدر المختار: ۴۹۶/۱) ولم ترد ما لا تكون نفساء، ثم يجب الغسل عند أبي حنيفة رحمه الله احتياطاً. (البحر: ۳۷۸/۱)

(۲) و (سقط) أي مسقوط (ظهر بعض خلقه كيد أو رجل) أو أصبع أو ظفر أو شعر، ولا يستبين خلقه إلا بعد مائة وعشرين يوماً (ولد) حكماً (فتصير) المرأة (به نفساء والأمة أم ولد ويحدث به) في تعليقه وتنقضي به العدة، فإن لم يظهر له شيء فليس بشيء، والمرئي حيض إن دام ثلاثاً وتقدمه طهر تام وإلا استحاضة. (الدر المختار: ۳۰۲/۱، البحر الرائق: ۳۸۰/۱)

میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے؛ اور اگر بدن کا کوئی جز ظاہر نہ ہو تو کچھ لازم نہیں۔^(۱)

خلاف عادت خون آنے پر ایام نفاس کی تعیین

اگر نفاس والی عورت کو خلاف عادت زیادہ خون آئے تو اگر چالیس دن کے اندر ہی خون رہا تو سب دن نفاس کے ہیں اور سمجھیں گے کہ اس کی عادت بدل گئی؛ اور اگر خون چالیس دن سے تجاوز کر گیا تو عادت کے دن نفاس کے ہیں باقی استحاضہ کے ہوں گے، لہذا استحاضہ کے دنوں کی نمازیں اور روزیں قضا کرے۔^(۲)

اور اگر عادت سے پہلے نفاس کا خون بند ہو گیا مثلاً اس سے پہلے بچے میں تیس دن خون آیا تھا اور اس مرتبہ پچیس دن آ کر بند ہو گیا تو طہر کا حکم ہوگا، غسل کر کے احتیاطاً نماز روزہ شروع کر دے، تاہم احتیاطاً صحبت کرنا جائز نہیں جب تک کہ اس سے پہلے والے دن پورے نہ ہو جائیں^(۳) البتہ اگر پہلے بچے میں چند روز خون آ کر بند ہو گیا تو شوہر کے لئے صحبت جائز ہے، اگرچہ ۴۰ روز پورے نہ ہوئے ہوں۔^(۴)

جڑواں بچے میں نفاس کی حد

اگر دو جڑواں بچے پیدا ہوں، یعنی دونوں کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصلہ

(۱) وإذا استبان بعض خلقه غسل وحشر هو المختار (الدر المختار) قال في الشرنبلالية: يمكن التوفيق بأن من نفى غسله أراد غسل المراعى فيه وجه السنة، ومن أثبتة أراد الغسل في الجملة كصب الماء عليه من غير وضوء وترتيب لفعله كغسله ابتداء بسدر وحرض. اهـ. قلت: ويؤيده قولهم ويلف في خرقه حيث لم يراعوا في تكفينه السنة فكذا غسله. (رد المختار: ۲۲۸/۲، كتاب الجنائز)

(۲) (رد المختار: ۳۰۰/۱) (۳) (رد المختار: ۲۹۴/۱)

(۴) وإن انقطع ... لعادتها... لا يحل حتى تغتسل. (در مختار) (قوله وإن لعادتها) وكذا لو كانت مبتدأة درر. (رد المختار: ۲۹۴/۱؛ امداد الفتاوى: ۸۴/۱)

ہو تو اول بچے کی ولادت سے ۴۰ دن تک جو خون آوے وہ نفاس ہے، باقی استحاضہ، پس اگر دوسرا بچہ ۴۰ دن کے بعد پیدا ہوا تو اس کے بعد آنے والا خون استحاضہ ہوگا، نفاس نہیں؛ البتہ نہانے کا حکم دوسرے بچے پر بھی ہوگا کہ غسل کرے اور نماز پڑھے۔ (۱)

طہر کی اقل و اکثر مدت

دو حیض کے درمیان پاک رہنے کی کم از کم مدت پندرہ دن ہے، اس سے پہلے اگر خون آجائے تو وہ دوسرا حیض شمار نہ ہوگا؛ اور اکثر مدت کی کوئی انتہاء نہیں کتنے ہی مہینے خون نہ آئے عورت پاک ہے، اگرچہ تمام عمر نہ آئے۔ (۲)

البتہ مدت نفاس چالیس دن میں وقفے وقفے سے خون آئے تو بیچ میں پاکی کا پورا زمانہ نفاس شمار ہوگا، اگرچہ طہر کی مدت پندرہ دن سے بھی زیادہ ہو، اسی پر فتویٰ ہے (۳)

عورت کے سن ایاس کی مدت

ہمارے یہاں مفتی بہ قول کے مطابق سن ایاس ۵۵ سال ہے، پس بچپن سال کے بعد ایاس (ناامیدی) کا زمانہ ہے اس میں عموماً عورت کو خون نہیں آتا ہے، لیکن

(۱) (والنفاس لأُم توأمین من الأول) هما ولدان بینہما دون نصف حول.
(الدر المختار) (قوله من الأول) والمرئی عقیب الثانی، إن کان فی الأربعین فمن نفاس الأول وإلا فاستحاضة وقیل إذا کان بینہما أربعون یجب علیہا نفاس من الثانی والصحیح هو الأول۔ (ردالمحتار: ۱/۳۰۱)

(۲) (البحر الرائق: ۱/۳۵۶، ہدایہ: ۱/۵۰)

(۳) الطہر المتخلل بین الأربعین فی النفاس لا یفصل عند أبی حنیفہ سواء کان خمسة عشر أو أقل أو أكثر، ویجعل إحاطة الدمین بطرفیہ کالدم المتوالی وعلیہ الفتوی۔ (ردالمحتار: ۱/۲۹۰)

اگر کسی عورت کو آجائے تو ظاہر مذہب میں اس پر حیض کا حکم نہ ہوگا بلکہ استحاضہ شمار ہوگا۔ البتہ اگر خون کا رنگ قوی یعنی گہرا سرخ یا سیاہ ہے تو مختار قول کے مطابق وہ حیض ہے اور اگر دوسرا رنگ ہے تو وہ حیض نہیں استحاضہ ہے، مگر یہ کہ بچپن سال سے قبل اس عورت کو دوسرے رنگ کا خون آنے کی عادت رہی ہو تو اب دوسرے رنگ کا خون بھی حیض شمار ہوگا اور اگر عادت نہ رہی ہو تو استحاضہ ہے۔^(۱)

خون بند ہونے پر وقت کی وہ مقدار جس پر فرضیت نماز کا مدار ہے نماز کے بالکل آخری وقت میں خون بند ہوا تو اگر دس دن سے کم خون آیا ہے تو غسل کرنے اور اللہ اکبر کہنے کے بقدر اور اگر پورے دس دن آکر بند ہوا تو صرف اللہ اکبر کہنے کے بقدر نماز کا وقت باقی ہو تو وہ نماز فرض ہوگئی، اس کی قضا لازم ہوگی، ورنہ یعنی اتنا بھی وقت نہ ہو تو قضا لازم نہیں۔^(۲)

خون رکنے پر وقت کی وہ مقدار جس پر بلا غسل کے جواز صحبت کا مدار ہے اگر کسی عورت کو اکثر مدت حیض یعنی دس دن پر خون بند ہوا تو وہ اسی وقت پاک شمار ہوگی صحبت کے لئے غسل ضروری نہیں تاہم غسل کر لینا مستحب ہے، اور اگر دس

(۱) الإیاس مقدّر بن خمس وخمسين سنة وهو المختار. كذا في الخلاصة وهو أعدل الأقوال. كذا في المحيط وعليه الاعتماد. كذا في النهاية والسراج الوهاج وعليه الفتوى. هكذا في معراج الدراية فمارأت بعدها لا يكون حيضا في ظاهر المذهب والمختار أن مارأته إن كان دما قويا كان حيضا. كذا في شرح المجمع لابن الملك. (هندية: ۱/۳۶)

(۲) فإذا كانت طهارتها لعشرة وجبت الصلاة وإن كان الباقي لمحّة، وإن كانت لأقل منها وذلك عاداتها فإن كان الباقي من الوقت مقدار ما يسع الغسل والتحريمه وجبت وإلا فلا. (مجمع الأنهر: ۱/۵۳) ولو لعشرة فقدّر التحريمه فقط الخ. (الدرا المختار: ۱/۲۹۷)

دن سے کم پر بند ہوا تو غسل ضروری ہے، البتہ ایک نماز کا وقت گزر جائے یعنی صبحت کے ذمہ ایک نماز واجب ہو جائے مثلاً ظہر کے شروع یا درمیانی وقت میں خون بند ہو یا آخری وقت میں اس وقت بند ہوا جبکہ غسل اور تحریر کی گنجائش تھی مگر اس نے غسل نہیں کیا اور وقت لکل کر نماز قضا ہو گئی تو اب بغیر غسل کے صحبت جائز ہوگی، کیونکہ جب شریعت نے اس کے ذمہ قضا کی صورت میں نماز کو لازم قرار دیا تو معلوم ہوا کہ اس کے لئے طہارت ثابت ہو گئی، مگر خیال رہے جان بوجھ کر بلا عذر نماز قضا کرنا سخت گناہ کی بات ہے، پھر یہ حکم اس وقت ہے جب کہ عادت سے پہلے خون بند نہ ہوا ہو اگر عادت سے پہلے خون بند ہو گیا تو جب تک عادت کے دن پورے نہ ہو جائیں صحبت جائز نہ ہوگی، جیسا کہ اوپر گزر چکا، نفاس کا بھی یہی حکم ہے^(۱)

حیض و نفاس میں جماع صادر ہونے پر کفارہ کی مقدار

اگر نفسانی خواہش سے مغلوب ہو کر حائضہ یا نفساء سے جماع کر لیا تو سچے دل سے توبہ لازم ہے، اور مستحب ہے کہ اس کی تلافی میں ایک دینار (۴ گرام ۷۳۷ سہمی گرام سونا یا اس کی قیمت) مسکین کو صدقہ کرے: جبکہ شروع حیض میں جماع کیا ہو: یا نصف دینار (۲ گرام ۱۸۷ سہمی گرام سونا یا اس کی قیمت) صدقہ کرے: اگر جماع

(١) وإذا انقطع دم الحيض لأقل من عشرة أيام... لم يحل وطؤها حتى تغتسل... أو يمضي عليها وقت صلاة كامل بأن تجدد من الوقت زماناً يسع الغسل ولبس الثياب والتحريمة وخرج الوقت ولم تصل؛ لأن الصلاة صارت ديناً في ذمتها فطهرت حكماً، ولو انقطع الدم لدون عادتها فوق الثلاث لم يقربها حتى تمضي عادتها وإن اغتسلت؛ لأن العود في العادة غالب... فإن انقطع دمها لعشرة أيام جاز وطؤها قبل الغسل؛ لأن الحيض لا مزيد له على العشرة، إلا أنه لا يستحب قبل الغسل؛ للنهي في القراءة بالتشديد هداية. (اللباب في شرح الكتاب: ١/ ٢٢)

اخیر حیض میں کیا ہو۔ ظاہر ایہ حکم مرد کے لئے ہے، عورت کیلئے نہیں ہے۔ (۱)

نجاست کا بیان

نجاست غلیظہ میں معافی کی مقدار

اگر نجاست غلیظہ ہو: جیسے پاخانہ، خون، شراب، مردار کا گوشت، آدمی کا پیشاب (اگرچہ دودھ پیتے بچے کا ہو) حرام جانوروں کا پیشاب اور ایسے پرندے کی بیٹ جو ہوا میں اچھی طرح اڑ نہیں سکتا (مثلاً مرغی، مور، بطخ وغیرہ) تو اس کا حکم یہ ہے کہ: اگر پتلی ہو تو درہم کے پھیلاؤ کے بقدر۔ یعنی ہتھیلی کی گہرائی کے بقدر، یعنی اندازاً ہندوستان پاکستان کے بڑے روپیہ کے برابر۔ اور اگر گاڑھی ہو تو درہم کے وزن کے بقدر، یعنی ۴ گرام ۷۴ ملی گرام، مطلب کہ سوا چار گرام سے کچھ زائد کپڑا یا بدن پر لگ جائے تو وہ معاف ہے یعنی نماز کو نہیں توڑتی اور اگر مذکورہ مقدار سے زیادہ لگے تو اس حال میں نماز جائز نہ ہوگی۔ (۲)

(۱) ثم هو كبيرة لو عامدا مختارا عالما بالحرمة لا جاهلا أو مكرها أو ناسيا فتلزمه التوبة، ويندب تصدقه بدینار أو نصفه، ومصرفه كزكاة، وهل على المرأة تصدق؟ قال في الضياء: الظاهر لا. (الدر المختار) ثم قيل إن كان الوطء في أول الحيض فبدینار أو آخره فنصفه، وقيل بدینار لو الدم أسود ونصفه لو أصفر. قال في البحر: ويدل له ما رواه أبو داود والحاكم وصححه الخ. (رد المحتار: ۲۹۸/۱)

(۲) (وعفا) الشارع (عن قدر درهم) وإن كره تحريما، فيجب غسله، وما دونه تنزيها فيسن، وفوقه مبطل فيفرض... (وهو مثقال) عشرون قيراطا (في) نجس (كثيف) له جرم (وعرض مقعر الكف) وهو داخل مفاصل أصابع اليد (في رقيق من مغلظة كعدرة) آدمي، وكذا كل ما خرج منه موجبا لوضوء أو غسل مغلظ (وبول غير مأكول ولو من صغير لم يطعم)... (وخرء) كل ←

وضاحت: معافی کا مطلب ہے بے خبری میں مذکورہ مقدار نجاست کے ساتھ نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی، اس کا اعادہ لازم نہیں، لیکن اگر نماز سے پہلے معلوم ہو جائے تو حکم یہ ہے کہ: وہ قلیل نجاست اگر درہم سے بھی کم ہو تو دھونا مستحب ہے، بغیر دھوئے نماز مکروہ تنزیہی ہوگی، اور اگر بقدر درہم ہو تو اس کو دھونے کی اور زیادہ تاکید ہے، تاہم دھوئے بغیر اس وقت بھی۔ کراہت کے ساتھ۔ نماز ہو جائے گی، نماز کا جائز نہ ہونا درہم سے زائد نجاست میں ہے جیسا کہ بیان ہوا۔^(۱)

نجاست خفیفہ میں معافی کی مقدار

اور اگر نجاست خفیفہ ہو: جیسے حلال جانوروں کا پیشاب اور ہوا میں اڑنے والے حرام پرندے مثلاً کوا، باز وغیرہ کی بیٹ تو اس کا حکم یہ ہے کہ: کپڑے اور بدن کے جس حصے میں وہ لگے مثلاً آستین، کلی دامن وغیرہ میں اور بدن میں ہاتھ پاؤں، ناک، کان وغیرہ میں تو اس حصے کی چوتھائی تک معاف ہے اس سے زائد میں نماز جائز نہیں۔^(۲)

تنبیہ: نجاست غلیظہ و خفیفہ کا مذکورہ حکم کپڑے اور بدن میں جاری ہوتا ہے پانی میں جاری نہیں ہوتا۔ یعنی اگر قلیل پانی میں گرے تو خواہ غلیظہ ہو یا خفیفہ کل پانی ناپاک

→ طیر لا یذرق فی الهواء کبط اہلی (ودجاج) أما ما یذرق فیہ، فإن ما کولا فطاهر وإلا فمخفف (وروث و خشی) الخ (الدر المختار: ۳۲۱/۱)

(۱) والأقرب أن غسل الدرهم وما دونه مستحب مع العلم به والقدرة علی غسله، فترکہ حینئذ خلاف الأولى، نعم الدرهم غسله اکدمما دونہ، فترکہ أشد کراہة کما یستفاد من غیر ما کتاب من مشاہیر کتب المذہب. (رد المحتار: ۳۱۷/۱)

(۲) (وعفی دون ربع) جمیع بدن و (ثوب) ولو کبیرا هو المختار، ذکرہ الحلبي ورجحه فی النہر علی التقدير بربع المصاب کید و کم وإن قال فی الحقائق وعلیہ الفتوی (من) نجاسة (مخففة کبول مأكول) الخ (الدر المختار: ۳۲۱/۱)

ہو جائے گا، اگرچہ نجاست کا ایک ہی قطرہ گرے۔ پھر گرنے والی نجاست غلیظہ ہے تو پانی نجاست غلیظہ اور خفیفہ ہے، خفیفہ ہو جائے گا۔ (۱)

مختلف اعضاء میں لگی تھوڑی تھوڑی نجاست کو جمع کرنا

مختلف اعضاء مثلاً ہاتھ، پیٹ، ران وغیرہ میں تھوڑی تھوڑی قابل عفو نجاست لگی تو ان سب کو اندازاً جمع کیا جائے گا، اگر جمع کے بعد نا قابل عفو ہو جائے تو اس حال میں نماز جائز نہ ہوگی، یہی حکم ستر کے کھلنے، محرم کے خوش بولگانے، اور ریشم کے گوٹ اور پیوند لگانے کا ہے؛ برخلاف دو خف کے پھٹن، کہ ان کو جمع نہیں کیا جائے گا؛ وجہ یہ ہے کہ خف میں پھٹن کا ممنوع ہونا مسافت طے کرنے میں حرج کی وجہ سے ہے اور یہ حرج اس وقت تک لازم نہیں آتا جب تک کہ کسی ایک خف میں تین انگل کے بقدر پھٹن نہ ہو، جبکہ کپڑے میں ستر اور نجاست وغیرہ کی صورت میں کشف و حمل کا اعتبار ہے اور یہ معنی بہر صورت لازم آتا ہے خواہ مقدار ممنوعہ ایک ہی عضو میں ہو یا مختلف اعضاء میں جمع کے بعد، پس اس میں پورا بدن مثل عضو واحد ہوگا۔ (۲)

(۱) والحاصل أن المانع متى أصابته نجاسة خفيفة أو غليظة وإن قلت تنجس ولا يعتبر فيه ربع ولا درهم، نعم تظهر الخفة فيما إذا أصاب هذا المانع ثوبا أو بدنا فيعتبر فيه الربع كما أفاده الرحمتي. (رد المحتار: ۱/۳۲۲)

(۲) (وتجمع الخروق في خف واحد لا فيهما... بخلاف نجاسة متفرقة، وانكشاف عورة، وطيب محرم، وأعلام ثوب من حرير، فإنها تجمع مطلقا. (الدر المختار) (قوله فإنها) أي هذه الأربعة تجمع مطلقا: أي سواء كان التفرق في موضع واحد أو في مواضع ح وذلك لوجود القدر المانع. وأما الخرق في الخف فإنما منع لا متناع قطع المسافة معه، وهذا المعنى مفقود فيما إذا لم يكن في كل خف مقدار ثلاث أصابع كما أشار إليه في الهداية. (الرد المحتار:

کپڑے پر نجاست لگنے کا وقت معلوم نہ ہو تو کب سے نجس شمار کرے؟
 اگر کپڑے وغیرہ پر نجاست لگنے کا وقت معلوم نہ ہو تو اس نجاست کو اس کے قریبی
 وقت کی طرف منسوب کرے (تواعد الفقہ: ۵۸) جیسے اگر نجاست منی ہے تو سونے کے
 وقت سے نجس شمار کرے اور پاخانہ یا پیشاب ہے تو استنجا کے وقت سے اور نکسیر کا خون
 ہے یا قے ہے تو آخری نکسیر پھوٹنے یا قے ہونے کے وقت سے نجس شمار کرے۔ اور
 اگر ایسی نجاست ہے جس کا کوئی قریبی وقت معلوم نہیں جیسے زخم کا خون وغیرہ تو دیکھنے
 کے وقت سے نجس شمار کرے، اور اسی حساب سے نمازوں کا اعادہ کرے۔^(۱)

کپڑا پاک کرنے میں دھونے کی مقدار

کپڑے پر لگنے والی نجاست اگر مرئیہ ہو یعنی خشک ہونے کے بعد نظر آنے والی
 ہو جیسے پاخانہ، خون وغیرہ تو پانی سے دھو کر اس کا عین اور وجود، دور کرنا ضروری ہے،
 یہاں تک کہ اس کا اثر (رنگ و بو) بھی اگر بغیر مشقت کے دور ہو جائے تو اس کو بھی
 دور کرنا ضروری ہے؛ مگر صابن اور گرم پانی کا استعمال ضروری نہیں۔^(۲)

اور اگر نجاست غیر مرئیہ ہو یعنی خشک ہونے پر نظر نہ آتی ہو تو تین بار دھونا اور ہر
 بار اپنی طاقت کے بقدر نچوڑنا ضروری ہے، لیکن اگر کپڑا بار یک ہو کہ نچوڑنے میں

(۱) وقال: من وقت العلم فلا يلزمهم شيء قبله، قيل وبه يفتى. [فرع] وجد في
 ثوبه منيا أو بولا أو دما أعاد من آخر احتلام وبول ورعاف. (الدر المختار:
 ۲۱۹/۱ فصل في البشر) "الأصل إضافة الحادث إلى أقرب أوقاته منها ما قدمناه
 فيما لو رأى في ثوبه نجاسة وقد صلى فيه ولا يدري متى أصابته يعيدها من آخر
 حدث أحدثه، والمنى من آخر رقدة" الخ. (الأشباه والنظائر: ۵۵/۱)

(۲) أفاد في النهر أن الأثر إذا توقف زواله على تسخين الماء وغليه لا يلزمه ذلك
 ويكتفي بالبارد وإن بقي الأثر. (حاشية الطحطاوى: ۱۶۰/۱)

پھٹنے کا اندیشہ ہو یا بھاری ہو کہ نچوڑنا ممکن نہ ہو تو اس کو تین مرتبہ دھوئے اور ہر مرتبہ خشک کرے اس سے کپڑا پاک ہو جائے گا؛ خشک کرنے کی حد یہ ہے کہ پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے، سوکھ جانا شرط نہیں۔ (اور اس دوران جو قطریں ٹپکیں گے وہ ناپاک ہوں گے) (۱)

پھر پاکی کے لئے تین مرتبہ دھونا اور ہر بار نچوڑنا یہ کوئی تحدید نہیں، بلکہ اصل غلبہ ظن حاصل ہونا ہے، جب اس بات کا غلبہ ظن ہو جائے کہ نجاست جو کپڑے میں تھی وہ نکل گئی ہے تو کپڑا پاک ہو گیا خواہ ایک مرتبہ دھونے اور نچوڑنے میں یہ ظن حاصل ہوا ہو، لیکن چونکہ عام طور پر کپڑے میں جذب کرنے والی نجاست جب تک اس کو تین مرتبہ دھویا اور نچوڑا نہ جائے اس میں باقی رہتی ہے، اس لئے فقہاء نے قطع و ساوس کے لئے تین کے عدد کی تعیین کی ہے، کہ تین سے پہلے غلبہ ظن عموماً حاصل نہیں ہوتا، نیز نجاست کے زوال پر اطلاع دشوار ہے اور قاعدہ ہے کہ: جس کی حقیقت پر اطلاع دشوار ہو وہاں ظاہری سبب کو مسبب کے قائم مقام کر دیا جاتا ہے، جیسا کہ سفر میں مشقت پر اطلاع دشوار ہے تو نفس سفر کو ہی جواز قصر کے لئے اس کے قائم مقام کر دیا گیا۔ (۲)

(۱) و قدر بتثلیث جفاف أي: انقطاع تقاطر في غیره أي: غیر منعصر مما يتشرب النجاسة (الدر المختار) (غیر منعصر) بأن تعذر عصره كالخزف أو نعر كالبساط. (رد المحتار: ۱/۳۳۲) وحده التجفيف أن يخلیه حتى ينقطع التقاطر ولا يشترط فيه اليبس. (البحر الرائق: ۱/۴۱۳، ہندیہ: ۱/۴۳۱، کبیری: ۱۵۲، تاتارخانیہ: ۱/۳۰۷)

(۲) فعلم بهذا أن المذهب اعتبار غلبة الظن وأنها مقدرة بالثلاث لحصولها به في الغالب وقطعا للوسوسة وأنه من إقامة السبب الظاهر مقام المسبب الذي في الاطلاع على حقيقته عسر كالسفر مقام المشقة (رد المحتار: ۱/۳۳۱)

اور یہ تفصیل اس وقت ہے جبکہ کسی برتن یا چھوٹے حوض میں ڈال کر کپڑا دھویا جائے، اگر اوپر سے پانی ڈالا جائے یا بہتے پانی میں ڈال دے تو پھر نہ تثلیث شرط ہے اور نہ عصر و تحفیف، بلکہ یوں اندازہ کیا جائے کہ برتن میں پانی بھر کر اس میں کپڑا ڈالا جاتا تو جس قدر پانی میں کپڑا ڈوب جاتا اس سے تین گنا پانی بہا دینے سے کپڑا پاک ہو جائے گا۔^(۱) اسی سے معلوم ہو گیا کہ نل کھول کر اس کے نیچے کچھ دیر ناپاک کپڑا رکھ دے اور ملتا رہے تو نجاست زائل ہونے پر کپڑا پاک ہو جاتا ہے، اب الگ سے تین بار دھونا اور نچوڑنا ضروری نہیں۔

واشنگ مشین میں کپڑا پاک کرنا

ناپاک کپڑا واشنگ مشین سے پاک کرنے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ: اس کے سکھانے والے حصے (SPINDRAI) میں ڈال کر پانی جاری کر دیا جائے تو مشین کے ذریعہ تین مرتبہ کے بقدر نچوڑنے اور غلبہ ظن حاصل ہونے سے کپڑا پاک ہو جائے گا، علاحدہ پاک کرنا ضروری نہیں۔

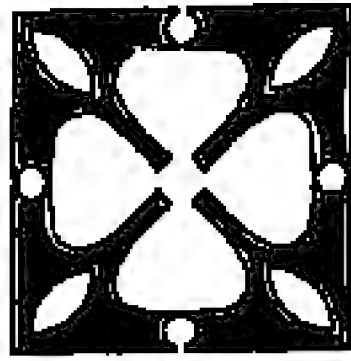
دوسرا طریقہ یہ ہے کہ: جس ٹب میں کپڑے دھلتے ہیں (wash tub) اس میں پانی جاری کر دیا جائے جب ایک جانب سے پانی آتا رہے اور دوسری جانب نکلتا رہے تو کپڑا جاری پانی میں دھلنے سے پاک ہو جائے گا، فقہاء نے لکھا ہے کہ ناپاک بستر اگر جاری پانی میں ڈال دیا جائے اور اس میں سے نجاست نکل جانے کا ظن غالب ہو جائے تو اس سے وہ بستر پاک ہو جاتا ہے، پس اسی طرح یہ کپڑا بھی مذکورہ عمل سے

(۱) وأما لو غسل في غدیر أو صب عليه ماء كثير، أو جرى عليه الماء طهر مطلقاً بلا شرط عصر و تحفیف و تکرار غمس هو المختار. (الدامختار) (قوله: أو صب عليه ماء كثير) أي: بحيث يخرج الماء ويخلفه غيره ثلاثاً؛ لأن الجريان بمنزلة التكرار والعصر هو الصحيح سراج. (رد المحتار: ۱/۳۳۳)

پاک ہو جائے گا، پھر اس حکم میں برابر ہے کہ مشین: منی آٹو ہو یا فلی آٹو ہو۔ (۱)

ناپاک چھینٹوں میں مقدار عفو

ناپاک کپڑا دھوتے وقت اگر معمولی چھینٹیں سوئی کے سرے کے برابر بدن یا کپڑے پر لگیں تو کوئی حرج نہیں معاف ہے، البتہ احتیاط لازم ہے۔ مگر پانی میں یہ چھینٹیں گریں تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (۲)



(۱) فعلم بهذا أن المذهب اعتبار غلبة الظن وأنها مقدرة بالثلاث لحصولها به في الغالب وقطعاً للوسوسة. (رد المحتار: ۱/۵۴۰) وأما لو غسل في غدير أو صب عليه ماء كثير، أو جرى عليه الماء طهر مطلقاً بلا شرط عصر وتجفيف وتكرار غمس هو المختار. (الدمختار: ۱/۳۳۳) وقالوا في البساط النجس إذا جعل في نهر ليلة طهر قال في البحر: والتقييد بالليلة لقطع الوسوسة وإلا فالمدكور في المحيط أنه إذا أجرى عليه الماء إلى أن يتوهم زوالها طهر؛ لأن إجراء الماء يقوم مقام العصر. (رد المحتار: ۱/۳۳۲)

(۲) البول المنتضح قدر رءوس الإبر معفو للضرورة وإن امتلأ الثوب. كذا في التبيين. هذا إذا كان الانتضاح على الثياب والأبدان أما إذا انتضح في الماء فإنه ينجسه ولا يعفى عنه؛ لأن طهارة الماء أكد من طهارة الأبدان والثياب والمكان. كذا في السراج الوهاج. ولو كان المنتضح مثل رأس المسلة منع. (هندية: ۱/۴۶۶)

کتاب الصلاة

اوقات نماز کا بیان

بین الطلوعین و بین الغروبین اقل و اکثر وقت

ہمارے دیار: ہندو پاک وغیرہ میں طلوع صبح صادق سے طلوع آفتاب کا وقت کم از کم ایک گھنٹہ ۱۸ منٹ اور زیادہ سے زیادہ ایک گھنٹہ ۳۵ منٹ ہوتا ہے؛ اور اتنا ہی وقت غروب آفتاب سے غروب شفق ابیض تک رہتا ہے، یعنی موسم کے لحاظ سے وقت اس کے درمیان ہی رہتا ہے اس سے باہر نہیں جاتا، البتہ کہیں محل وقوع کے فرق کی بنا پر قدرے کم و بیش ہو سکتا ہے۔

پس گرمیوں میں احتیاطاً ایک گھنٹہ ۴۰ منٹ اور سردیوں میں ایک گھنٹہ ۳۰ منٹ طلوع آفتاب کے رہ جانے پر سحری چھوڑ دینی چاہئے۔ اسی طرح عشا کی اذان و نماز میں بھی مذکورہ وقت کا خیال رکھنا چاہئے۔^(۱)

جہاں عشاء کا وقت ہی نہیں آتا وہاں وقت کی تعیین

بلغار جیسے شہروں میں جہاں عشاء کا وقت ہی نہیں آتا صحیح، محقق و محتاط قول یہ ہے کہ: ایسی جگہوں میں بھی عشاء کی نماز فرض ہے، نماز کو اندازہ کر کے پڑھے یعنی جس موسم میں وہاں عشاء کا وقت ہوتا تھا اس وقت مغرب کے جتنے فاصلے سے عشاء کی نماز پڑھی جاتی تھی اتنے فاصلے پر عشاء کی نماز ادا کرے، یا اطراف کے شہروں اور ممالک میں جس وقت عشاء پڑھی جاتی ہو اس کے مطابق عمل کرے۔ اور یہ نماز ادا کی نیت سے پڑھے قضا کی نیت سے نہیں، کیوں کہ جب وقت ہی نہیں آیا تو قضا

(۱) (عمدة الفقه: ۲/۲۶، ملخصاً)

کا مسئلہ کہاں رہا: یہی حکم ان مقامات کی نمازوں کا ہے جہاں مہینوں سورج غروب یا طلوع نہیں ہوتا۔^(۱)

نماز اشراق اور چاشت کا ابتدائی و آخری وقت اور رکعتوں کی تعداد فقہاء اور محدثین کے یہاں نماز اشراق اور چاشت دونوں ایک ہیں، اگر سورج نکلنے کے بعد جلدی یعنی ریح نہار سے پہلے پڑھے تو اشراق ہے اور دیر سے یعنی ریح نہار کے بعد زوال سے پہلے تک پڑھے تو چاشت ہے، اور اس کی کم از کم دو رکعتیں ہیں اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں ہیں اور اوسط آٹھ رکعتیں ہیں، اور وہی افضل ہیں، کیونکہ آٹھ کا ثبوت آپ ﷺ کے قول و فعل دونوں سے ہے۔

جبکہ صوفیاء کے یہاں نماز اشراق اور چاشت دو الگ الگ نمازیں ہیں، اشراق کا وقت آفتاب ایک نیزہ (بارہ بالشت) بلند ہونے سے شروع ہوتا ہے اور ایک پہر (یعنی چوتھائی) دن چڑھنے تک رہتا ہے۔ اور نماز چاشت کا وقت بھی آفتاب ایک نیزہ بلند ہونے سے شروع ہو جاتا ہے، لیکن افضل وقت دوسرا پہر شروع ہونے (یعنی چوتھائی دن گزر جانے) سے ہوتا ہے اور دو پہر ختم تک، یعنی زوال سے پہلے تک رہتا ہے۔ نماز اشراق کی دو رکعت بھی ہیں اور چار بھی بلکہ چھ بھی ہیں؛ جبکہ نماز چاشت کی وہی رکعتیں ہیں جو اوپر عند الفقہاء والمحدثین بیان ہوئیں۔

ظاہر ہے اس مسئلہ میں صوفیاء کی رائے کو زیادہ اہمیت نہیں دی جاسکتی، کیونکہ صوفیاء شریعت کے رموز شناس نہیں ہوتے، شریعت کے رموز شناس اور نصوص کو سمجھنے والے اول نمبر پر فقہاء ہیں، پھر محدثین ہیں، پس ان حضرات کی جو رائے ہے

(۱) (مستفاد: رد المحتار: ۱/ ۳۶۲ تا ۳۶۶؛ دنیا میرے آگے: ۳۳۱: از مفتی

نقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم؛ فتاویٰ رحیمیہ: ۱/ ۹۳؛ فتاویٰ دار

العلوم: ۲/ ۶۱؛ فتاویٰ محمودیہ: ۵/ ۳۵۵)

وہی صحیح ہے۔ (۱)

گھروں میں عورتوں کے لئے نماز کا مستحب وقت

گھروں میں عورتوں کو ہر نماز اول وقت ہی میں پڑھنا افضل ہے فجر وغیرہ کو تاخیر سے پڑھنا۔ جیسا کہ مردوں کے لئے جماعت کی نماز میں مستحب ہے۔ ان کے لئے مستحب نہیں، کیونکہ وہ جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھتیں اور نماز کی تاخیر بخیر جماعت کی فضیلت کی وجہ سے ہے۔ (۲)

اوقات مکروہہ کی تعیین و تحدید

ان اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے:

اول: سورج نکلنے وقت، اندازاً ۱۰ منٹ۔

دوم: سورج ڈوبتے وقت، اندازاً ۱۶ منٹ۔

سوم: بوقت استواء یعنی سورج سر پر ہونے سے ڈھلنے تک، اندازاً ۱۰ منٹ۔

(۱) (مستفاد: رد المحتار: ۲/۲۳، باب الوتر والنوافل؛ عمدة الفقہ: ۲/۳۰۱؛ تحفة الألمعی: ۲/۳۲۹؛ معارف السنن: ۳/۲۶۶)

(۲) ولہذا کان أولى للنساء أن یصلین فی أول الوقت؛ لأنہن لا یرجن إلی الجماعة کذا فی مبسوطی شمس الأئمة وفخر الإسلام کذا فی معراج الدراية و کذا فی کثیر من شروح الهدایة وتعقبہم فی غایة البیان بأن ہذا سہو وقع من الشارحین و لیس مذهب أصحابنا کذلک، فإن کلام أئمتنا صریح فی امتحان تأخیر بعض الصلوات من غیر اشتراط جماعة وما ذکر وہ فی التیمم مفہوم والصریح مقدم علی المفہوم. وأجاب عنہ فی السراج الوہاج بأن الصریح محمول علی ما إذا تضمن ذلك فضیلة کثیر الجماعة؛ لأنه إذا لم يتضمن ذلك لم یکن للتأخیر فائدة وما لا فائدة فیہ لم یکن مستحباً. (البحر الرائق: ۱/۱۶۳؛ رد المحتار: ۱/۲۴۹، باب التیمم)

ان تینوں اوقات میں کوئی نماز خواہ ادا ہو یا قضا جائز نہیں اسی طرح نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت بھی جائز نہیں، البتہ اس جنازہ کی نماز جو ان وقتوں میں سے کسی وقت میں تیار ہوا ہو تو بلا کراہت جائز ہے، بلکہ افضل ہے اور تاخیر مکروہ ہے، اور اسی دن کی عصر کی نماز غروب کے وقت جائز ہے، مگر بلا عذر اتنی تاخیر مکروہ تحریمی ہے۔

اور صبح صادق سے سورج نکلنے تک، اور عصر کی فرض نماز کے بعد سے سورج کے متغیر (سرخ) ہونے تک ان دو وقتوں میں بھی نفل، سنت (علاوہ فجر کی دو رکعت سنت کے) اور واجب اللیرہ ادا کرنا مکروہ تحریمی ہے، مگر قضا نماز، سجدہ تلاوت، نماز جنازہ ان دو وقتوں میں بلا کراہت جائز ہے۔^(۱)

ملحوظات:

۱- یہ منٹوں کا وقت تقریب اور آسانی کے لئے ہے، ورنہ اس سلسلہ میں اصل ضابطہ جو پوری دنیا کے لئے کارآمد ہے یہ ہے کہ: جب تک آفتاب طلوع کے بعد اس کیفیت پر رہے کہ اس کو دیر تک دیکھنے میں آنکھوں کو دشواری اور خیرگی نہ ہو اس وقت تک نماز پڑھنا جائز نہیں اسی طرح عصر میں جب یہ کیفیت ہو جائے تو نماز مکروہ ہے (إلا عصر یومہ) پھر یہ معیار اس وقت صحیح ہوگا جب مطلع پر ابر اور غبار وغیرہ نہ ہو، ورنہ کیفیت مذکورہ عوارض کی وجہ سے بہت دیر تک حتیٰ کہ بعض ایام میں دوپہر تک رہتی ہے، اور بعض علاقوں میں دن بھر آفتاب کی روشنی میں تیزی نہیں آتی؛ ایک دوسرا معیار فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ نے تخمین کے لحاظ سے یہ تحریر فرمایا ہے کہ: جب آفتاب طلوع کے بعد افق سے ایک ریح (نیزہ) کی مقدار بلند ہو جائے تو نماز پڑھنا درست ہے، اسی طرح عصر کے بعد جب آفتاب کی بلندی افق سے ایک ریح کی مقدار سے کم ہونے لگے تو نماز درست نہیں (إلا عصر یومہ) ریح کی مقدار ۱۲ بالشت ہے۔^(۲)

۲- اور استواء کا وقت چار منٹ کا ہوتا ہے، لیکن چوں کہ اس عین وقت کا مشاہدہ

(۱) (رد المحتار: ۱/۳۷۰-۳۷۶ ملخصاً) (۲) (أحسن الفتاویٰ ۲/۱۴۱)

بہت دشوار ہے، اس لئے فقہاء نے لکھا ہے کہ عام طور پر جنتریوں میں جو نصف النہار کا وقت ہوتا ہے اس سے پانچ منٹ قبل اور پانچ منٹ بعد نماز نہیں پڑھنا چاہئے۔^(۱)

انتباہ: جمعہ کے دن بہت سے لوگوں کو دیکھا گیا کہ مسجد میں کچھ پہلے آکر صلاۃ التسبیح شروع کر دیتے ہیں، حالانکہ دوران نماز زوال کا وقت آجاتا ہے، جس سے ان کی نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے، کیونکہ اس وقت میں نماز کا حکم یہ ہے کہ فرض اور واجب نماز تو بالکل صحیح نہیں ہوتی، اور نفل نماز کراہت تحریمی کے ساتھ صحیح ہوتی ہے، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے یہ جو مروی ہے کہ جمعہ کے دن زوال کے وقت نفل نماز جائز ہے، تو اس پر فتویٰ نہیں، فتویٰ عدم جواز یعنی کراہت تحریمی ہی کا ہے۔^(۲)

ہاں! اس وقت یہ کیا جاسکتا ہے کہ صلاۃ التسبیح دو دو رکعت کر کے پڑھے، کیونکہ یہ طریقہ بھی درست ہے، گو بہتر ایک سلام سے چار رکعت ادا کرنا ہے، مگر بوقت ضرورت

(۱) (مستفاد: أحسن الفتاویٰ ۲/۱۳۸؛ محمودیہ: ۲/۴۶؛ رحیمیہ: ۲/۲۸۴)

(۲) قال ابن حجر، أي تصلي بنية صلاة التسبیح، ولو في الوقت المكروه فيما يظهر، قلت: هذا مما لم يظهر، فإن الأحاديث الواردة الصحيحة الصريحة بالنهي عن الصلاة في الأوقات المكروهة، مانعة من إرادة الإطلاق المفهوم من هذا الحديث، قاضية عليه. (مراجعة المفاتيح: ۳/۹۹۴، باب صلاة التسبیح) (وينعقد نفل بشروع فيها) بکراهة التحريم (لا) ينعقد (الفرض) وما هو ملحق به كواجب لعينه كوتر (وصح) مع الكراهة (تطوع بدأ به فيها). (الدر المختار: ۱/۳۷۴) (وکره) تحریم... صلاة مطلقاً ولو قضاء أو واجبة أو نفلاً... مع شروق... واستواء إلا يوم الجمعة على قول الثاني المصحح المعتمد، كذا في الأشباه. (الدر المختار) (قوله: المصحح المعتمد) اعترض بأن المتون والشروح على خلافه... شراح الهداية انتصروا لقول الإمام. وأجابوا عن الحديث المذكور بأحاديث النهي عن الصلاة وقت الاستواء فإنها محرمة. (رد المختار: ۱/۳۷۲، کتاب الصلاة)

رج نہیں، بلکہ اس وقت یہی طریقہ بہتر ہوگا، پس جب وقت میں تنگی دیکھا اور اندیشہ ہو کہ چار رکعت ایک ساتھ پڑھنے میں دوران نماز زوال کا وقت ہو جائے گا، تو پہلے دو رکعت پڑھ کر انتظار کرے، جب زوال کا وقت ختم ہو جائے تو باقی دو رکعت ادا کرے (۱) استدراک: یہ جو مشہور ہے کہ زوال کے وقت نماز جائز نہیں ہوتی، اسی طرح جنتریوں اور نماز کی تقویات میں بھی یہ لکھا ہوا ہوتا ہے، وہ درحقیقت صحیح نہیں، مکر وہ وقت: ”وقت زوال“ نہیں بلکہ ”وقت استواء“ ہے یعنی جس وقت سورج سر کے بالکل برابر ہو جاتا ہے، اور زوال کے معنی تو ہیں: ہٹنا، جب سورج اس محاذات سے ہٹ جاتا ہے تو اس وقت مکر وہ وقت ختم ہو جاتا ہے اور ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے؛ مگر یہ غلطی اتنی عام ہو گئی ہے کہ استواء لکھنے یا کہنے سے جلدی کوئی سمجھتا ہی نہیں اس لئے علی الرغم بنیت مجاز استواء کے لئے ”وقت زوال“ لکھ دیا جاتا ہے۔

نصف النہار شرعی و عرفی کی پہچان وحد

نصف النہار شرعی: ”صبح صادق سے لے کر غروب آفتاب تک کے کل وقت کا نصف“ ہے؛ اور نصف النہار عرفی سے مراد: ”طلوع آفتاب سے لے کر غروب آفتاب کے کل وقت کا نصف“ ہے۔

نصف النہار شرعی معلوم کرنے کا آسان قاعدہ یہ ہے کہ: صبح صادق کی ابتداء سے طلوع آفتاب تک جتنا وقت ہو اس سے آدھا وقت نصف النہار عرفی سے کم کر دیا جائے، مثلاً صبح صادق کا کل وقت ایک گھنٹہ ہو، تو نصف النہار عرفی سے آدھا گھنٹہ پہلے نصف النہار شرعی ہوگا۔

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم: ۳/۵۱) وہی أربع بتسلیمة أو تسلیمتین. (رد المحتار: ۲/۲۷، باب الوتر والنوافل) وقیل: یصلی فی النہار بتسلیمة، وفي الیل بتسلیمتین، وقیل: الأولى أن یصلی مرة بتسلیمة وأخری بتسلیمتین. (بذل المعجود: ۲/۲۷، ط: سہارنپور)

روزے کی نیت نصف النہار شرعی سے قبل کرنا ضروری ہے، اور کراہت نماز میں نصف النہار عرفی معتبر ہے۔ (أحسن الفتاوی: ۱۳۷/۲)

وقت استواء، زوال اور سایہ اصلی معلوم کرنے کا طریقہ

استواء اور زوال کا وقت معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ: کسی دن سورج طلوع ہونے کے کچھ دیر بعد تقریباً ایک فٹ زمین کو ہموار کر لیں، پھر چار یا پانچ انچ 'پرکار' (دائرہ کھینچنے کا آلہ) کو کھول کر اس سطح پر ایک گول دائرہ بنالیں، اس کے بعد دائرے کے قطب (مرکزی نقطہ) پر پانچ چھ انچ لمبی ایک سیدھی لکڑی گاڑ دیں، گاڑنے کے بعد اس کی لمبائی اس قدر ہو جتنا پرکار کھول کر دائرہ بنایا تھا، یعنی مرکزی نقطے سے دائرے کی لکیر کے برابر، شروع میں اس لکڑی کا سایہ مغرب کی جانب دائرہ سے باہر ہوگا، جب وہ سایہ سمتے سمتے دائرہ کی لکیر پر ٹھیک برابر ہو جائے تو وہاں مدخل (سایہ داخل ہونے کی جگہ) پر نشان لگالیں، پھر سایہ کے مغرب کی جانب نکلنے کا انتظار کریں، جب مغرب کی جانب سایہ بڑھتے بڑھتے دائرہ کی لکیر پر پہنچے تو وہاں بھی مخرج (سایہ نکلنے کی جگہ) پر نشان لگادیں، پھر مدخل اور مخرج والے دونوں نشانوں کے درمیان والے فاصلے کی تنصیف کر کے عین وسط میں ایک نقطہ لگادیں؛ اس کے بعد جنوباً شمالاً ایک خط بالکل سیدھا اس طرح کھینچیں کہ وہ شمالی محیطہ دائرے سے شروع ہو کر مخرج اور مدخل والے عین وسط کے نقطہ اور مرکزی نقطہ سے گذرتا ہو اور دوسری جانب والے محیط جنوبی پر ختم ہو اور دائرے کی تنصیف کر دیں؛ یہ خط: "خط نصف النہار" کہلاتا ہے؛ یہ عمل ایک دن میں ہوگا۔

اب دوسرے دن یہاں ہندوستان کے حساب سے تقریباً ساڑھے گیارہ بجے اس دائرے کے پاس بیٹھ جائیں، جب دائرے کے مرکز میں نصب شدہ لکڑی کا سایہ خط نصف النہار پر پہنچ جائے تو سایہ کے سرے پر خط نصف النہار میں نشان لگادیں، یہ

وقت: ”وقت استواء ہے“، اور خط نصف النہار میں اس نشان سے لے کر لکڑی کی جڑ تک یا کہئے مرکز دائرہ تک ”سایہ اصلی“ ہے، اس سایہ اصلی کی پیمائش کر لیں، اب سایہ جو نہی خط نصف النہار سے بجانب مغرب بڑھنا شروع ہوگا، استواء ختم ہو کر ”وقت زوال“ ہو جائے گا اور ظہر کا وقت شروع ہو جائے گا، پھر جب سایہ آگے بڑھتے بڑھتے مذکورہ سایہ اصلی کے علاوہ اس لکڑی کے برابر ہو جائے تو یہ ایک مثل ہو گیا، اور لکڑی کے دو چند (دو گنا) ہو جائے تو دو مثل ہو گیا، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہی دو مثل تک ظہر کا وقت رہتا ہے پھر عصر کا وقت شروع ہوتا ہے، جبکہ ائمہ ثلاثہ اور صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک ایک مثل پر ظہر کا وقت ختم اور عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے، اس لئے احتیاط اس میں ہے کہ ظہر ایک مثل سے پہلے اور عصر دو مثل کے بعد پڑھیں تاکہ دونوں نمازیں یقیناً اپنے وقت میں ہوں اور بالاتفاق صحیح ہو جائیں، تاہم اگر کبھی کسی وجہ سے ظہر میں تاخیر ہو جائے اور ایک مثل سے اوپر وقت چلا جائے تو دو مثل سے پہلے پہلے ادا کی نیت ہی سے ظہر پڑھے، کیونکہ دو مثل تک ظہر کا وقت رہنا ہمارے یہاں مفتی بقول ہے۔

اذان و اقامت کا بیان

کلمات اذان کی تعداد میں ائمہ کا اختلاف اور وجہ اختلاف

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک کلمات اذان ۱۹ ہیں، امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ۱۷ ہیں، امام اعظم اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک ۱۵ ہیں، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ۱۳ ہیں۔ اختلاف کی وجہ یہ ہیں کہ: جمہور کے نزدیک اذان کے شروع میں اللہ اکبر چار مرتبہ کہنا سنت ہے، جبکہ امام مالک اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک صرف دو مرتبہ کہنا سنت ہے؛ پھر امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ ترجیع کو

سنت کہتے ہیں اور امام اعظم، امام احمد اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ اس کی سنت کے ہاں نہیں، پس ان دو وجہوں سے تعداد کلمات میں اختلاف ہو گیا۔ ترجیع کے معنی ہیں: شہادتین (أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله) کو آہستہ کہنے کے بعد دوبارہ زور سے کہنا یعنی پہلے چاروں کلمات کو ہلکی آواز سے کہا جائے پھر پلٹ کر بلند آواز سے کہے۔^(۱)

وقت سے پہلے اذان دینا

وقت سے پہلے اذان دینا جائز نہیں، یہاں تک کہ بعض کلمات بھی وقت سے پہلے ادا کئے گئے تو اذان صحیح نہ ہوگی، اس اذان کا اعادہ وقت میں لازم ہے۔^(۲)

کلمات اقامت کی مقدار اور طریقہ ادا میں فرق

کلمات اقامت امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ۱۰/۱۱ ہیں، امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک ۱۱/۱۲ ہیں، اور احناف کے نزدیک ۱۷/۱۸ ہیں۔ وجہ فرق نص نہیں میں اختلاف ہے، حدیث شریف میں ہے: ”اذان دوہری کہیں اور اقامت اکہری کہیں“ اس حدیث میں اتار کلماتی مراد ہے یا اتار صوتی؟ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اتار کلماتی مراد ہے اسی بنا پر ان کے یہاں اقامت میں کلمات کم ہو گئے، پھر امام مالک رحمہ اللہ قدمت الصلاة میں بھی اتار کے قائل ہیں اور باقی دو امام اس میں اتار کے قائل نہیں اس لئے ان کے درمیان ایک کلمہ کا فرق ہو گیا؛ اور احناف کے نزدیک

(۱) (مستفاد: تحفة الألعی: ۱/۵۰۳-۵۰۴ کتاب الصلاة)

(۲) (فلو أوقع بعض كلمات الأذان قبل الوقت وبعضها في الوقت فينبغي أن لا يصح وعليه استئناف الأذان كله وفهم من كلامه أن الإقامة قبل الوقت لا تصح بالأولى كما صرح به ابن الملك في شرح المجمع وأنه متفق عليه) (البحر الرائق: ۱/۲۷۷، الأذان قبل الوقت)

حدیث میں ایثار سے مراد ایثار صوتی ہے، اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اذان میں مماثل کلمات کو دو سانس میں کہیں اور تکبیریں ایک ہی سانس میں کہیں، البتہ قد قامت الصلاة دو الگ الگ سانسوں میں کہیں، کیونکہ یہی کلمات اقامت میں مقصود ہیں اور ایک روایت میں اس کا استثناء بھی وارد ہے، پس احناف کے نزدیک اذان کے سب کلمات اقامت میں بلا حذف باقی رہے اور دو کا اضافہ ہوا تو کل سترہ ہو گئے۔^(۱)

مغرب کی اذان و اقامت کے درمیان فاصلہ کی مباح و مکروہ مقدار
مغرب کی اذان و اقامت کے درمیان اتنی تاخیر کہ دو رکعت ادا کی جاسکیں
بالاتفاق بلا کراہت جائز ہے اور بقدر دو رکعت یا اس سے زائد قبل ظہور نجوم تک، یہ
درمختار کی روایت پر مکروہ تنزیہی ہے اور شارح منیہ کی تحقیق پر مباح مگر خلاف مستحب
ہے اور ظہور نجوم ہو جائے (یعنی ستارے بکثرت چمکنے لگے) تو بالاتفاق مکروہ تحریمی ہے
(پس اس کے پیش نظر رمضان میں اذان کے بعد آٹھ دس منٹ کی تاخیر کرنی چاہئے
اس سے زیادہ نہیں)^(۲)

بوقت اقامت مقتدی کب کھڑے ہوں؟... ایک غلط فہمی کا ازالہ
اکثر فقہاء نے لکھا ہے کہ امام اور مقتدی کو حی علی الصلوٰۃ پر کھڑا ہونا چاہئے (جس کو
بدعتیوں نے اپنا شعار بنالیا ہے) تو یہ من جملہ آداب ہے، واجب یا سنت نہیں ہے،
نیز فقہاء کی عبارتوں کا یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ: حی علی الصلوٰۃ پر مقتدیوں کو
کھڑا ہو جانا چاہئے تاخیر نہ کرنا چاہئے، جیسا کہ حاشیہ درمختار میں علامہ طحطاوی رحمہ اللہ
نے تصریح کی ہے؛ لہذا شروع ہی سے کھڑے ہو جائیں تو مضائقہ نہیں فقہاء کی

(۱) (مستفاد: تحفة الأکمی: ۱/۵۰۶-۵۰۷، کتاب الصلاة)

(۲) (مستفاد: احسن الفتاوی: ۲/۱۳۹، تحفة الالعی: ۱/۲۲۷، إمداد

الفتاوی: ۱/۱۸۳-۱۵۹)

عبارتوں کی خلاف ورزی نہ ہوگی، بلکہ آج کل تسویہ صفوف کے ساتھ لوگوں کی بے اعتنائی کی وجہ سے پہلے کھڑا ہونا ہی افضل ہے۔^(۱)

تکبیرات تشریق کا ابتدائی اور آخری وقت

ایام تشریق میں تکبیرات تشریق کی ابتداء امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یوم عرفہ (۹ رزی الحجہ) کی فجر کی نماز سے ہے اور یوم النحر (۱۰ رزی الحجہ) کی عصر کی نماز میں یہ تکبیرات ختم ہو جاتی ہیں؛ جبکہ صاحبین اور امام شافعی رحمہم اللہ کے نزدیک ایام تشریق کے آخری دن (۱۳ رزی الحجہ) کی عصر کی نماز میں ختم ہوتی ہیں، پس کل ۲۳ نمازوں میں یہ تکبیر پڑھی جائے گی، احناف کے یہاں یہی معمول بہا ہے۔^(۲)

شرائط نماز کا بیان

کعبہ میں معتبر جگہ ہے تعمیر نہیں

کعبہ میں معتبر مکہ کی وہ معین جگہ ہے جو تحت الثری سے عرش تک ہے (یعنی زمین کی سب سے نیچی تہہ سے لے کر عرش تک ہے) نہ یہ کہ وہ تعمیر جو اس جگہ قائم ہے، پس اس پر یہ احکام مرتب ہوں گے:

- ۱۔ اگر کوئی شخص چاند پر پہنچ کر اس سمت نماز پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہے۔
- ۲۔ اسی طرح زمین یا سمندر کے بالکل تہہ میں اس رخ کی طرف نماز پڑھے تو جائز ہے۔

(۱) (مستفاد: امداد الفتاوی: ۱/۸۴، رحیمہ: ۳/۷۱ ملخصاً)

(۲) إن التكبيرات في أيام التشریق عند أبي حنيفة افتتاحها من صلاة الفجر من يوم عرفة وتختتم في صلاة العصر من يوم النحر وعندهما وعند الإمام الشافعي تختتم في صلاة العصر من آخر أيام التشریق. (تأسيس النظر للدسوقي)

۳۔ بالفرض تعمیر وہاں سے ہٹا دی جائے تو تب بھی نماز اس سمت کی طرف صحیح رہے گی^(۱)

فائدہ: یہی حکم طواف کا ہے؛ البتہ طواف میں شرط ہے کہ وہ مسجد الحرام کے اندر ہو یعنی اس کے حدود میں ہو، اس کے حدود سے باہر۔ گوا و نچائی سے کعبہ نظر آتا ہو۔ طواف جائز نہیں۔^(۲)

اہل مکہ کا قبلہ

جو شخص مکہ مکرمہ میں ہو تو اگر اس کو عین کعبہ کی تحقیق ممکن ہو مثلاً وہ حرم شریف میں ہو یا کسی اونچی عمارت میں ہو جہاں سے کعبۃ اللہ صاف نظر آ رہا ہو تو اس کے لئے عین کعبہ کی طرف منہ کرنا لازم ہے اور اگر یہ تحقیق ناممکن ہو یعنی باوجود مکہ میں ہونے کے عمارات وغیرہ کی آڑ کی وجہ سے کعبہ کو نہ دیکھ سکتا ہو تو اس کا حکم مثل غائب مکہ کے ہے، اب جہت کی طرف رخ کرنا کافی ہے، عین کعبہ کا رخ لازم نہیں یہی صحیح ہے۔^(۳)

اہل مکہ کے علاوہ کا قبلہ

اور مکہ معظمہ سے باہر رہنے والی پوری دنیا کے لئے عین کعبہ کا رخ لازم نہیں، بلکہ سمت قبلہ کا رخ کافی ہے، جیسے برصغیر ہندوستان، پاکستان، بنگلہ دیش، برما وغیرہ بہت سے ملکوں کا قبلہ مغرب (پچھتم) کی طرف ہے۔

(۱) (والمعتبر) فی القبلة (العروة لا البناء) فہی من الأرض السابعة إلى العرش (الدر المختار: ۱/۴۳۲) (۲) (عمدة الفقہ: ۳/۱۶۸، کتاب الحج، بحوالہ مظہری، سورۃ الحج) (۳) (فللمکي إصابة عينها) یعم المعاین وغیرہ لکن فی البحر أنه ضعیف۔ الأصح أن من بینہ وبينها حائل كالغائب (ولغیرہ) أي غیر معاینها (إصابة جهنھا) الخ. (الدر المختار: ۱/۴۲۸، باب شروط الصلاة)

جب قبلہ معلوم نہ ہو

اگر سمت قبلہ معلوم نہ ہو اور نہ معلوم کرنے کی کوئی صورت ہو تو تحری فرض ہے یعنی غور کے بعد جس طرف قلب شہادت دے اس طرف نماز پڑھے، پھر نماز کے بعد اگر غلطی معلوم ہو تو مضائقہ نہیں، نماز صحیح ہوگئی، البتہ اگر نماز کے اندر تحری بدل جائے یا کوئی شخص دوسری سمت قبلہ ہونے کی اطلاع دے اور غالب گمان اس کی صحت کا ہو تو نماز کے اندر ہی اس جانب بلاتا خیر پھر جانا ضروری ہے، اب سابقہ تحری پر نماز صحیح نہ ہوگی، یہاں تک کہ غلطی معلوم ہونے کے بعد ایک رکن یعنی تین مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ پڑھنے کی مقدار تاخیر کر دی تو نماز فاسد ہو جائے گی۔^(۱)

اگر ریل میں نماز کے دوران سمت قبلہ ہٹ جائے تو معلوم ہونے پر نماز ہی میں قبلہ کی طرف گھوم جانا ضروری ہے۔^(۲)

بغیر آلات کے قبلہ کا رخ معلوم کرنے کا طریقہ

ہمارے دیار یعنی برصغیر ہندوپاک میں قبلہ کا صحیح اور محتاط رخ معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ: گرمی کے سب سے بڑے دن (۲۲ جون) اور سردی کے سب سے چھوٹے دن (۲۲ دسمبر) میں غروب آفتاب کی جگہ دیکھ لی جائے تو قبلہ ان دونوں کے درمیان ہوگا، پس اس درمیانی رخ میں کسی طرف بھی نماز پڑھنا درست ہوگا۔^(۳)

(۱) (وإن علم به في صلاته استدار) أي إن علم بالخطأ؛ لأن تبدل الاجتهاد بمنزلة تبدل النسخ الخ. (البحر الرائق: ۱/ ۳۰۵) (قوله استدار وبنى) وينبغي لزوم الاستدارة على الفور، حتى لو مكث قدور كن فسدت. (رد المحتار: ۱/ ۴۳۳)

(۲) (فتاویٰ دارالعلوم: ۲/ ۱۴۶، م: زکریا)

(۳) (مستفاد: جواہر الفقہ: ۲/ ۶۷؛ رد المحتار: ۲/ ۹۹)

قبلہ سے کتنا پھر جانا نماز کو فاسد کرتا ہے اور کتنا نہیں؟

بیت اللہ شریف سے ۴۵ درجہ (ربع قوس / ثمن دائرہ) سے زیادہ انحراف نماز کو فاسد کر دیتا ہے، ۴۵ درجہ یا اس سے کم انحراف فاسد نہیں کرتا ہے۔^(۱) اس کی تفصیل یہ ہے کہ: جہات اربعہ کا کل دائرہ ۳۶۰ درجہ / ڈگری پر مشتمل ہوتا ہے، اس طرح کہ: ایک سمت سے دوسری سمت کے مابین ۱۸۰ ڈگری کا تناسب ہے پس جب کوئی قبلہ کی سمت رخ کرے گا یعنی ہمارے برصغیر کے حساب سے مغرب کی جانب تو اس کی دائیں جانب میں شمال ۹۰ ڈگری پر اور بائیں جانب میں جنوب ۹۰ ڈگری پر واقع ہوگا، اب وہ دائیں یا بائیں جانب انحراف کرتا ہے تو اگر یہ انحراف اس طرف ۹۰ کے نصف یعنی ۴۵ ڈگری / درجہ تک پہنچ گیا۔ جو ربع قوس یا کل دائرہ کا ثمن بنتا ہے۔ تو اس کی نماز فاسد ہوگئی، اور اگر اس سے کم انحراف رہا تو فاسد نہیں ہوئی۔

فائدہ: صحت صلوٰۃ کے لئے استقبال قبلہ شرط ہے، لیکن اس کی نیت شرط نہیں، یہی رائج ہے۔ پس نماز عیدین وغیرہ کی نیت میں اس بات کی جو تاکید کی جاتی ہے کہ ”منہ میرا قبلہ کی طرف“ اس کی ضرورت نہیں۔^(۲)

مرد و عورت کے ستر کی مقدار

مرد کا ستر عام حالت میں اور نماز میں ناف سے لے کر گھٹنے تک ہے، ناف ستر

(۱) (احسن الفتاویٰ: ۲/۳۱۳؛ تحفۃ اللمسی: ۲/۱۶۷؛ رد المحتار: ۱/۴۲۸)

(۲) وأما نية استقبال القبلة فليست شرطا على الصحيح كما ذكره في المبسوط سواء كان يصلي على المحراب أو في الصحراء. (البحر الرائق: ۱/۲۹۱؛ کبیری: ۱۹۱، م: دارالکتاب)

میں داخل نہیں، گھٹنے ستر میں داخل ہیں، پس گھٹنے کا چھپانا ضروری ہے۔ (۱)

اور آزاد عورت اور خنثی کا ستر اجنبی مرد کے حق میں اور نماز کی حالت میں پورا بدن ہے، سوائے چہرہ، دونوں ہتھیلیاں، اور دونوں قدم کے۔ اصح یہ ہے کہ عورت کے لٹکے ہوئے بال بھی ستر ہیں اسی پر فتویٰ ہے۔ اور اس کی کلائی بھی ستر ہے، لیکن ہتھیلی کی پشت معتمد روایت کے مطابق ستر نہیں، تاہم چھپانا بہتر ہے۔ (۲)

انتباہ: عورت و خنثی کا ستر بھی وہی ہے جو مرد کا ہے یعنی ناف سے لے کر گھٹنے تک، ان کے علاوہ باقی اعضاء کو جو ستر کہا گیا ہے وہ درحقیقت ان کا حجاب ہے، اور یہ حجاب متعلق کے بدلنے سے بدلتا رہتا ہے، اللہ کے سامنے نماز میں کھڑے ہونے کا حجاب الگ ہے، محارم مرد کے سامنے حجاب اس سے جدا گانہ ہے اور اجنبی مرد کے سامنے حجاب اس سے مختلف ہے، کیونکہ ستر سب کے حق میں ستر ہوتا ہے وہ متعلق کے بدلنے سے بدلتا نہیں برخلاف حجاب کے، لیکن چونکہ فقہاء نے ان اعضاء کے لئے بھی ستر کا لفظ مجاز استعمال کیا ہے اس لئے علی الرغم یہاں وہ لفظ استعمال کیا گیا ہے، مگر حقیقت سے واقفیت لازم ہے۔

مسئلہ: فقہاء نے لکھا ہے کہ کافرہ و فاجرہ عورت کے سامنے نیک و صالح عورت کو اپنے اعضاء بلا ضرورت ظاہر نہیں کرنے چاہئے، ایسی عورت سے کوئی بات بھی کرے تو پردہ کے ساتھ کرے، یہ احتیاط کی بات ہے، کیونکہ پھر یہ اس کے محاسن

(۱) قالو کبة عورة والسرة لیست بعورة عندنا. (بدائع الصنائع: ۵/۱۲۳)

(۲) (وللحررة ولو خنثی جمیع بدنہا حتی شعرہا النازل فی الأصح، خلا الوجه والكفین، فظهر الکف عورة علی المذهب والقدمین علی المعتمد، وصوتہا علی الراجح وذراعیہا علی المرجوح. (درمختار) قال فی المعراج عن المبسوط: وفي الذراع روايتان والأصح أنها عورة. (رد المحتار: ۱/۴۰۶؛ البحر: ۱/۴۰۶)

اجنبی مردوں کے سامنے بیان کرے گی، جس سے فتنہ کا اندیشہ ہے۔ (۱)

مرد کے اعضائے ستر آٹھ (۸) ہیں

(۱) ذکر، مع اپنے ارد گرد کے۔

(۲) خصیتین مع اپنے ارد گرد کے (دونھیں مل کر ایک عضو ہیں)

(۳-۴) ہر ایک سرین علاحدہ علاحدہ عضو ہے۔

(۵) دبر (پاخانہ کا مقام) مع اپنے ارد گرد کے، کہ یہ سرین سے الگ عضو ہے،

یہی صحیح ہے۔

(۶-۷) ہر ایک ران، چڈے کی جڑ سے گھٹنے تک الگ الگ عضو ہے، گھٹنا اس

میں شامل ہے، یہاں تک کہ نماز پڑھی اور گھٹنے کھلے تھے اور ران ڈھکی ہوئی تو نماز جائز ہو جائے گی، کیونکہ یہ دونوں مل کر بھی ایک ران کی چوتھائی کو نہیں پہنچتے۔

(۸) ناف کے نیچے سے عانہ کی اٹھی ہوئی ہڈی تک (یعنی عضو تناسل کی جڑ تک)

مع اس حصے کے جو اس کے محاذات میں پیٹھ اور دونوں پہلوؤں سے اس کے ساتھ ملا ہوا ہے، یہ سب مل کر ایک عضو ہے، اس کی چوتھائی کھل جائے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ بعض لوگوں کو دیکھا گیا کہ ٹی شرٹ بہت چھوٹا اور پینٹ کمر سے کافی نیچے پہنتے ہیں، وہ جب رکوع اور سجدے میں جاتے ہیں تو پیٹھ کی جانب کا یہ عضو ان کا کھل جاتا ہے، اور اس کی مقدار چوتھائی بلکہ اس سے زائد ہوتی ہے، پس ان لوگوں کی نماز نہیں ہوتی، ساتھ میں کشف عورت کے گناہ کے بھی مرتکب ہوتے ہیں۔ نعوذ باللہ

(۱) (وتمنع) المرأة الشابة (من كشف الوجه بين رجال) لا لأنه عورة بل

(لخوف الفتنة). (الدر المختار: ۱/۲۰۶) ولا تنبغي للمرأة الصالحة أن تنظر

إليها المرأة الفاجرة لأنها تصفها عند الرجال، فلا تضع جلبابها ولا خمارها كما

في السراج اهـ (رد المحتار: ۶/۳۷۱، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر

والمس)

من هذا اللباس ذي العتاب، وندعولهم بالهذى والتوفيق بلباس الثقی. (۱)

عورت اور خنثی کے اعضائے ستر و حجاب چھبیس (۲۶) ہیں

(۱) سر یعنی پیشانی کے اوپر سے شروع گردن تک، اور ایک کان سے دوسرے کان تک، یعنی عادتاً جتنی جگہ پر بال جمتے ہیں۔

(۲) لٹکے ہوئے بال صحیح قول کے مطابق، پس یہ ایک علاحدہ عضو ستر ہے، اور جو بال سر میں ہیں وہ تو بالاتفاق ستر ہیں لیکن وہ سر کے ساتھ شامل ہیں۔

(۳-۴) دونوں کان علاحدہ علاحدہ عضو ہیں۔

(۵) گردن، اس میں گلا بھی داخل ہے۔

(۶-۷) دونوں کندھے۔

(۸-۹) دونوں بازوئیں، ان میں کہنیاں بھی داخل ہیں۔

(۱۰-۱۱) دونوں کلاہیاں، یعنی کہنی کے بعد سے ہتھیلی تک۔

(۱۲) سینہ، یعنی گلے کے جوڑے سے دونوں پستان کی نیچے کی حد تک۔

(۱۳-۱۴) دونوں پستانیں، جبکہ اچھی طرح اٹھ چکی ہوں، اگر بالکل نہ اٹھی

ہوں یا خفیف ابھری ہوں کہ سینے سے جدا عضو کی ہیئت نہ پیدا ہوئی ہو تو سینہ کے تابع

ہیں، جدا عضو نہیں، مگر دونوں چھاتیوں کے درمیان کی جگہ بہر صورت سینہ میں داخل

ہے، جدا عضو نہیں ہے۔

(۱۵) پیٹ، یعنی سینہ کی حد مذکور سے ناف کے نیچے کے کنارے تک، پس ناف

بھی پیٹ میں شامل ہے۔

(۱۶) پیٹھ، یعنی پیچھے کی جانب سینے کے مقابل سے کمر تک۔

(۱۷) دونوں شانوں (کندھوں) کے بیچ میں جو جگہ ہے، یعنی وہ حصہ جو پیچھے سینہ

کے محاذات میں ہے کمر تک (اور دونوں کروٹوں یعنی پہلوؤں کا حکم یہ ہے کہ بغل کے

نیچے سے کمر تک اس کا اگلا سینہ میں اور پچھلا حصہ شانوں کی درمیانی جگہ شامل ہیں اور اس کے بعد سے جو جگہ ہے اس کا اگلا حصہ پیٹ میں اور پچھلا حصہ پیٹھ میں شامل ہے (۱۸) ناف کے نیچے پیٹرو اور اس کے متصل جو جگہ ہے اور ان کے مقابل پشت کی جانب سب مل کر ایک عضو ہے۔

(۱۹) فرج (قبل) مع اپنے ارد گرد کے۔

(۲۰) دبر، مع اپنے ارد گرد کے۔

(۲۱-۲۲) دونوں سرین۔

(۲۳-۲۴) دونوں رانیں، چڈے سے گھٹنے تک، گھٹنے بھی ان میں شامل ہیں۔

(۲۵-۲۶) دونوں پنڈلیاں شخنوں سمیت۔^(۱)

نماز میں کشف ستر کی مفسد مقدار

نماز میں قلیل ستر کھل جانا معاف ہے، کثیر معاف نہیں، اور کثیر یہ ہے کہ: مندرجہ بالا اعضاء ستر میں سے جو عضو کھلا ہے اس کے چوتھائی کو پہنچ جائے، پس چوتھائی سے کم قلیل ہے یہی صحیح ہے۔ پھر یہ کثیر بھی اس وقت مفسد ہے جبکہ تین مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ کہنے کی مقدار ستر کھلا رہا ہو، اگر اس سے کم وقت کھلا رہا اور فوراً دھانپ لیا تو نماز فاسد نہ ہوگی، البتہ اگر قصد ستر کو کھولا تو اس میں تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کے مقدار کی مہلت نہیں، کھولتے ہی نماز فاسد ہو جائے گی، اسی طرح اگر تکبیر تحریمہ کے وقت کھلا ہوا ہو تو اس میں بھی کوئی مہلت نہیں، اور نماز میں داخل ہونا ہی صحیح نہ ہوگا۔^(۲)

اگر اعضاء ستر میں مختلف جگہ سے تھوڑا تھوڑا کھلا ہو تو اگر ایک عضو میں ایسا ہے تو

(۱) (مستفاد: عمدة الفقہ: ۵۳/۲ - ۵۵؛ رد المحتار: ۴۰۹/۱)

(۲) (ویمنع حتی انعقادھا کشف ربع عضو قدر أداء رکن بلا صنعه. (الدر المختار) (قوله قدر أداء رکن) أي بسنته منية. قال شارحها: وذلك قدر ۷

اجزاء و کسور (مثلاً پانچواں، چھٹا، ساتواں، آٹھوں حصہ) کے اعتبار سے جمع کیا جائے گا، مثلاً ران میں ایک جگہ ثمن (آٹھواں) حصہ کھلا ہے اور دوسری جگہ بھی ثمن کھلا ہے تو یہ جمع کے بعد ریع یعنی چوتھائی کو پہنچ جاتا ہے پس نماز کو مانع ہوگا، اور اگر جمع کے بعد ریع سے کم بنتا ہو تو مانع نہ ہوگا؛ اور الگ الگ اعضاء میں کھلے تو اس کو بھی جمع کریں گے، مگر مقدار اور پیمائش سے جمع کیا جائے گا، یعنی وہ سب مل کر ان کھلے اعضاء میں سب سے چھوٹے عضو کی چوتھائی کو پہنچ جائے تو نماز جائز نہ ہوگی، مثلاً عورت کے کان کا نواں حصہ اور کلائی کا نواں حصہ کھل جائے تو نماز نہ ہوگی، کیونکہ جو کھلا ہے اگرچہ اجزاء اور کسور کے لحاظ سے چوتھائی سے کم ہے، لیکن مقدار و پیمائش کے اعتبار سے کھلے اعضاء میں کان کی چوتھائی کے برابر ہے۔^(۱)

→ ثلاث تسيحات اهـ و كأنه قيد بذلك حملا للركن على القصير منه للاحتياط. واحترز عما إذا انكشف ربع عضو أقل من قدر أداء ركن فلا يفسد اتفاقاً لأن الانكشاف الكثير في الزمان القليل عفو كالا انكشاف القليل في الزمن الكثير، وعما إذا أدى مع الانكشاف ركناً فإنها تفسد اتفاقاً قال ح: واعلم أن هذا التفصيل في الانكشاف الحادث في أثناء الصلاة، أما المقارن لابتدائها فإنه يمنع انعقادها مطلقاً اتفاقاً بعد أن يكون المكشوف ربع العضو، وكلام الشارح يوهم أن قوله قدر أداء ركن قيد في منع الانعقاد أيضاً. (قوله بلا صناعه) فلو به فسدت في الحال عندهم قنية قال ح: أي وإن كان أقل من أداء ركن. اهـ. (رد المختار: ۱/ ۴۰۸؛ البحر الرائق: ۱/ ۲۸۷) اور احسن الفتاوى: ۳/ ۴۰۰ میں تحقیق کے ساتھ بیان کیا گیا ہے کہ تسبیح سے مراد سبحان ربی الاعلیٰ ہے نہ کہ فقط سبحان اللہ۔

(۱) وتجمع بالأجزاء لو في عضو واحد، وإلا فبالقدر؛ فإن بلغ ربع أدناها كأذن منع. (الدر المختار) (قوله بالأجزاء) المراد بها الكسور المصطلح عليها في الحساب وهي النصف والربع والثالث إلخ. مثاله انكشف ثمن فنخذه من موضع و ثمن ذلك فنخذه من موضع آخر يجمع الثمن إلى الثمن حساباً فيكون ۴

مسئلہ: عورت نے سجدے میں جاتے ہوئے ازار کو کھینچا جس سے ٹخنہ پنڈلی سمیت کھل گیا تو قصد کیا تو نماز فوراً فاسد ہوگئی اور اگر سہواً ہو گیا تو رکن کے بقدر میں (یعنی تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہنے کے بقدر) وقت میں معاف ہے اس سے زائد وقت تک کھلا رہا تو معاف نہیں نماز فاسد ہوگئی، البتہ اگر صرف ٹخنے کھلے، پنڈلیا نہیں کھلیں تو۔ چونکہ ٹخنہ پنڈلی سمیت ایک عضو ہے اور وہ تنہا چوتھائی عضو سے کم ہے اس لئے اس صورت میں۔ بہر حال نماز ہو جائے گی۔^(۱)

نماز کی صفات و ارکان کا بیان

قیام میں دو قدموں کے درمیان فاصلہ کی مقدار

حالت قیام میں دونوں قدموں کے درمیان چار انگل کا فاصلہ رکھنا بہتر ہے، اگر کچھ کم و بیش ہو گیا تو حرج نہیں، اور ٹخنوں کا لگانا جو مروی ہے اس کا تعلق صف بندی سے ہے اور اس سے بھی مراد واقعی اپنا ٹخنہ دوسرے کے ٹخنے سے ملانا نہیں ہے بلکہ دوسرے کے محاذات میں رکھنا ہے تاکہ صف سیدھی ہو جائے۔^(۲) پس غیر مقلدین

→ ربعاً فیمنع، ولو انکشف ثمن من موضع من فخذہ ونصف ثمن ذلک الفخذ من موضع آخر لا یمنع ح (قوله وإلا فبالقدر) أي المساحة، فإن بلغ المجموع بالمساحة ربع أدناها: أي أدنى الأعضاء المنكشف بعضها، كما لو انكشف نصف ثمن الفخذ ونصف ثمن الأذن من المرأة فإن مجموعهما بالمساحة أكثر من ربع الأذن التي هي أدنى العضوين المنكشفين. (رد المحتار: ۴۰۹/۱)

(۱) وفي الحرة هذه الثمانية، ويزاد فيها ستة عشر: الساقان مع الكعبين. (أيضاً)
(۲) وينبغي أن يكون بينهما مقدار أربع أصابع اليد لأنه أقرب إلى الخشوع، هكذا روي عن أبي نصر الدبوسي إنه كان يفعله كذا في الكبرى. وما روي أنهم الصقوا الكعاب بالكعاب أريد بها الجماعة أي قام كل واحد بجانب الآخر كذا في فتاوى سمرقند (رد المحتار: ۴۴۳/۱، باب صفة الصلاة)

نماز میں اپنے پیر کی انگلیاں قریبی شخص کے پیر کی انگلیوں سے ملانا جو ضروری سمجھتے ہیں یہ حدیث میں مذکورہ بات کے بالکل خلاف ہے، اس طرح کھڑے ہونے سے انسان کی ہیئت بھی خراب معلوم ہوتی ہے اور نماز میں خشوع و خضوع کے بھی منافی ہے۔^(۱)

رکوع میں ٹخنوں کے درمیان فاصلہ کی مقدار

رکوع اور سجدہ میں دونوں ٹخنوں کو اپنے حال پر چھوڑ دے، قدم کے مذکورہ فاصلہ کے لحاظ سے ان کے درمیان خواہ جو بھی فاصلہ بنتا ہو، ٹخنوں کو بالکل ملا دینا یہ مسنون نہیں ہے؛ البتہ عورتوں کے لئے ملانا مسنون ہے کیوں کہ یہ ان کے حق میں استر ہے^(۲)

رکوع کی ادنیٰ و اعلیٰ حد

رکوع کی کم از کم حد یہ ہے کہ: اتنا جھکے کہ دونوں ہاتھ بڑھائے تو گھٹنوں تک پہنچ جائیں، اور پورا رکوع یہ ہے کہ: اس طرح جھکے کہ سر، سرین اور پیٹھ ایک سیدھ میں ہو جائیں؛ اور بیٹھنے والے کے رکوع کی ادنیٰ حد یہ ہے کہ: سر کمر کے ساتھ کسی قدر جھک جائے اور پورا رکوع یہ ہے کہ پیشانی زانوں کے مقابل آجائے۔ اگر کسی کی پیٹھ رکوع کی حد تک جھکی ہوئی ہو تو وہ رکوع کے لئے سر سے اشارہ کرے یعنی سر کو جھکائے۔^(۳)

(۱) (تفصیل کے لئے دیکھئے: فتاویٰ رحیمیہ: ۸۰/۹)

(۲) (مستفاد: احسن الفتاویٰ: ۳۹/۳-۳۷؛ امداد الفتاویٰ: ۲۲۱/۱-۲۲۲)

(۳) (ومنها: الركوع بحيث لو مديديه لال ركبتيه. (الدر المختار) وأما كماله فبانحناء الصلب حتى يستوي الرأس بالعجز وهو حد الاعتدال فيه... وفي حاشية الفتال عن البرجندي: ولو كان يصلي قاعدا ينبغي أن يحاذي جبهته قدام ركبتيه ليحصل الركوع. اهـ. قلت: ولعله محمول على تمام الركوع، وإلا فقد علمت حصوله بأصل طأطأة الرأس أي مع انحناء الظهر تأمل. (رد المختار: ۴۳۷/۱، باب صفة الصلاة)

سجدے کی حد اور اس کی تین شرائط

ہر رکعت میں دو سجدے فرض ہیں، سجدے میں ناک اور پیشانی دونوں لگائے، اگر بلا عذر صرف پیشانی لگائی ناک نہیں لگائی تو نماز مکروہ ہے اور اگر برعکس ہو یعنی ناک لگائی پیشانی بالکل نہیں لگائی تو صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک نماز جائز نہ ہوگی فتویٰ اسی پر ہے۔^(۱)

پھر سجدہ صحیح ہونے کیلئے تین شرطیں ہیں:

اول: پیشانی کا جمنا، پس اگر کسی نے دبے والے بستر یا نرم گدے پر سجدہ کیا اور اس کا ماتھا پیرانہ جمالی یعنی اور دباتا تو دب جاتا تو اس کی نماز جائز نہ ہوگی (لوگ اس سے غافل ہیں) ^(۲) لیکن چار پائی پر نماز ہر حالت میں درست ہے کیوں کہ اگر وہ ڈھیلی بھی ہے تو جس وقت گھٹنے چار پائی پر ٹھہریں گے اور زور پکڑے گا تو سجدہ کی جگہ سخت ہو جائے گی۔^(۳)

دوم: دونوں پاؤں میں سے کم از کم ایک انگشت بقدر تسبیح واحدہ زمین پر لگنا، اگر اتنا بھی نہ کیا تو نماز نہ ہوگی (لیکن واضح رہے کہ سجدے میں دونوں پاؤں کو زمین پر رکھنا اور انگلیوں کو قبلہ رخ رکھنا سنت مؤکدہ ہے، اس کے خلاف کرنا مکروہ ہے)^(۴)

(۱) و کمال السنة في السجود وضع الجبهة والأنف جميعاً ولو وضع أحدهما فقط إن كان من عذر لا يكره وإن كان من غير عذر فإن وضع جبهته دون أنفه جاز إجماعاً ويكره إن كان بالعكس فكذلك عند أبي حنيفة - رحمه الله - وقالوا: لا يجوز وعليه الفتوى. (ہندیہ: ۷۰/۱)

(۲) ولو سجد على الحشيش أو التبن أو على القطن أو الطنفسة أو الثلج إن استقرت جبهته وأنفه ويجد حجمه يجوز وإن لم تستقر لا. (ہندیہ: ۷۰/۱)

(۳) (فتاویٰ دارالعلوم: ۱۵۲/۲)

سوم: سجدے کا مقام پیر رکھنے کی جگہ سے آدھا گز (یعنی ایک بالشت) سے زیادہ اونچا نہ ہونا، اگر اس سے زیادہ اونچا ہو تو نماز درست نہ ہوگی۔^(۱)

آہستہ اور بلند قراءت کی حد

قراءت میں آہستہ کی حد یہ ہے کہ: اتنی آواز سے پڑھے کہ خود سن سکے، ورنہ اس کا وجود معتبر نہ ہوگا۔ چنانچہ اگر کسی نے نماز میں اتنی آہستہ آواز سے قرأت کی کہ اپنی آواز خود بھی سن نہ سکا تو اس کی نماز نہ ہوگی، یہ ہندوانی رحمہ اللہ کا قول ہے بہت سے محققین نے اسے اختیار کیا ہے اور شامی میں اسی کو اصح کہا ہے؛ تاہم ایک قول امام کرخی اور بلخی رحمہما اللہ کا ہے کہ: صرف تصحیح حروف کافی ہے، اگر اس کے مطابق بھی عمل کر لیا جائے تب بھی بعض فقہاء کے نزدیک نماز ہو جاتی ہے، البتہ پہلے قول پر عمل کرنا زیادہ بہتر ہے، احتیاط اسی میں ہے۔^(۲)

اور یہ حکم صرف قراءت کے ساتھ نہیں، بلکہ ہر اس چیز کے ساتھ ہے جس کا تعلق

→ (۳) (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم: ۳۵/۲، احسن الفتاویٰ: ۳۹۸/۳،

ہندیہ: ۷۰/۱، شامی: ۲۰۵/۲-۱۳۴)

(۱) إذا كان موضع السجود أرفع من موضع القدمين بقدر لينة أو لبتين منصوبتين جاز وإن زاد لم يجز. وحد اللينة ربع ذراع. (ہندیہ: ۷۰/۱) وأراد باللينة في قوله مقدر لبتين لينة بخاری وهي ربع ذراع عرض ست أصابع فمقدار ارتفاع اللبتين المنصوبتين نصف ذراع طول اثنتي عشرة إصبعاً، وذكر في الخلاصة قال مشائخنا إن سجد على لينة جاز وعلى لبتين لا يجوز إن كانت أحديهما فوق الأخرى. (غنية المستملی المعروف بالكبير: ۲۵۰، م: دارالكتاب دیوبند)

(۲) وأدلى الجهر اسماع نفسه... ويجز ذلك في كل ما يتعلق بالنطق. (الدر المختار على هامش رد المحتار: ۲۵۳/۲) فشرط الهندوani والفضلي لوجودها: خروج صوت يصل إلى أذنه وبه قال الشافعي... ولم يشترط

قول سے ہے، مثلاً تشہد، طلاق، یمین وغیرہ۔

امام کو کتنی آواز بلند کرنی چاہئے؟

امام کو قراءت وغیرہ میں اپنے مقتدیوں کے حساب سے آواز بلند کرنی چاہئے، اگر دو صف کے مقتدی ہوں اور چار صف کے بقدر آواز بحکلف بلند کرتا ہے، تو یہ مکروہ ہے، اسی وجہ سے مفتیان کرام نے بلا ضرورت مائیک کا استعمال مکروہ قرار دیا ہے۔ (۱)
بعض جگہ دیکھا گیا ہے کہ نماز میں۔ خصوصاً رمضان میں۔ باہر کا مائیک کھول دیتے ہیں یہ صحیح نہیں۔

قراءت میں ماتجوز بہ الصلاة کی مقدار

قراءت میں ماتجوز بہ الصلاة یعنی جس مقدار سے فرضیت ادا ہو کر نماز جائز ہوتی ہے: وہ ایک لمبی آیت یا تین چھوٹی آیات ہیں: جن کی مقدار ۱۰ کلمات اور تیس حروف ہیں۔ (۲)

پس ثم نظر؛ ثم عبس وبسر؛ ثم أدبر واستكبر: سورة فاتحه کے بعد پڑھا تو
→ الكرخي وأبو بكر البلخي السماع، واكتفيا بتصحيح الحروف. واختار شيخ الإسلام وقاضی خان وصاحب المحيط والحلواني قول الهندواني...
فقد ظهر بهذا أن أدنى المخافة إسماع نفسه أو من يقربه من رجل أو رجلين مثلاً، وأعلاها تصحيح الحروف كما هو مذهب الكرخي، ولا تعتبر هنا في الأصح. (رد المحتار: ۲/۲۵۲، زکریا دیوبند)

(۱) ويجهر الإمام وجوباً بحسب الجماعة. الدر المختار. (قوله فإن زاد عليه أساء) وفي الزاهدی عن أبي جعفر: لو زاد على الحاجة فهو أفضل، إلا إذا أجهد نفسه أو آذى غيره قهستاني. (رد المحتار: ۱/۵۳۲)

(۲)...وقدرها من حيث الكلمات عشر، ومن حيث الحروف ثلاثون. (رد المحتار: ۱/۵۳۸)

واجب ادا ہو گیا، کیونکہ اس میں دس کلمات اور تیس حروف ہیں۔ اسی طرح اگر کوئی بہت لمبی آیت مثلاً آیت الکرسی، یا آیت المدینۃ کو دو رکعتوں میں نصف نصف کر کے پڑھا تو جائز ہے، کیونکہ اس کا نصف مذکورہ مقدار سے کم نہیں ہے، بلکہ زائد ہے۔^(۱)

رکعتوں کی چھوٹائی اور بڑائی کا حساب

رکعتوں کی چھوٹائی بڑائی کا حساب کلمات اور حروف سے ہوتا ہے؛ آیتوں سے اس وقت ہوتا ہے جبکہ آیتیں برابر ہوں، یعنی چھوٹی بڑی نہ ہوں۔^(۲)

پس دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے بقدر تین آیت یا اس سے زیادہ لمبا کرنا جو مکروہ تنزیہی ہے اس میں اس حساب کا لحاظ کیا جائے گا۔

یہی وجہ ہے کہ جمعہ کے نماز کی دو سورتیں: ”سبح اسم“ اور ”ہل اٹک“ میں اگرچہ دوسری سورت باعتبار آیات بڑی ہے، کہ اول میں ۱۹ آیتیں اور ثانی میں ۲۶ آیتیں ہیں، لیکن دونوں سورتوں میں کلمات کے اعتبار سے زیادہ فرق نہیں، پس کراہت نہ ہوگی (علاوہ ازیں ان سورتوں کا پڑھنا رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے لہذا کراہت کی کوئی وجہ نہیں)^(۳)

ملحوظہ: اور حروف کی زیادتی سے بھی کراہت مطلقاً لازم نہیں آتی، بلکہ دوسری رکعت میں جو سورت پڑھی گئی اس کے زیادتی والے حروف پہلی رکعت کی سورت کے نصف کے برابر یا اس سے زائد ہوں تو کراہت آتی ہے، ورنہ مضائقہ نہیں۔^(۴)

(۱) ولو قرأ آية طويلة في الركعتين فالأصح الصحة اتفاقاً لأنه يزيد على ثلاث آيات قصار قاله الحلبي. (الدر المختار: ۱/۵۳۷)

(۲) إن تقاربت طولاً وقصراً وإلا اعتبر الحروف والكلمات. (الدر المختار على هامش رد المحتار: ۲/۲۶۳)

(۳) واستثنى في البحر ما وردت به السنة (الدر المختار على هامش رد المحتار: ۲/۲۶۳)

(۴) فإذا قرأ في الأولى من الفجر عشرين آية طويلة وفي الثانية منها عشرين ←

بین السورتین فاصلے کی جائز و مکروہ حد

پہلی رکعت کی سورت اور دوسری رکعت کی سورت کے درمیان ہر اس سورت کو چھوڑنا مکروہ ہے جو اتنی چھوٹی ہو کہ اس میں دو رکعت ادا نہ ہو سکے یعنی وہ چھ آیات سے کم ہو؛ یا جس کے پڑھنے سے دوسری رکعت کا پہلی رکعت سے طویل ہونا لازم نہ آئے؛ ورنہ (یعنی اتنی بڑی ہو کہ اس میں دو رکعت ادا ہو سکے، یا اس کے پڑھنے سے دوسری رکعت کا طویل ہونا لازم آئے) تو مکروہ نہیں۔^(۱)

پس قل یا ایہا الکافرون کے بعد دوسری رکعت میں تبت ید ا پڑھنا اور درمیان میں اذا جاء کو چھوڑ دیا تو مکروہ ہے، کیونکہ اذا جاء نہ تو چھ آیات والی سورت ہے، اور نہ ہی اس کے پڑھنے سے دوسری رکعت کا طویل ہونا لازم آتا ہے۔

اور اذا جاء کے بعد دوسری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھا تو مکروہ نہیں، کیونکہ درمیان میں چھوڑی ہوئی سورت: تبت ید اتنی بڑی ہے کہ اس کو پڑھنے سے دوسری رکعت کا پہلی رکعت پر کچھ نہ کچھ طویل ہونا لازم آتا ہے (تاہم اتصال بہر حال افضل ہے)۔^(۲)

→ أیة قصيرة تبلغ کلماتها قدر نصف کلمات الأولى فقد حصل السنة، ولو عکس یکره. (رد المحتار: ۱/۵۳۳؛ محمودیہ: ۷/۸۷)

(۱) أما بسورة طويلة بحيث يلزم منه اطالة الركعة الثانية اطالة كثيرة فلا یکره (رد المحتار: ۲/۲۶۹) ویکره فصله بسورة بین سورتین قرأهما فی رکعتین... وقال بعضهم: لا یکره إذا كانت السورة طويلة كما لو كان بينهما سورتان قصیرتان (مراقی الفلاح) وفي الطحطاوی: هو الأصح کذا فی الدرّة المنیفة (طحطاوی: ۳۵۲)

(۲) (امداد الفتاویٰ وحاشیہ: ۱/۲۶۰-۲۶۶، م: زکریا دیوبند)

امامت و جماعت کا بیان

امام اور مقتدیوں کے درمیان کا وہ فاصلہ جو مانع ہے

امام اور مقتدی کے درمیان اتنا بڑا عام راستہ ہو کہ جس پر تیل گاڑی یا سامان سے لدا ہوا گدھا گزر سکتا ہو یا اونٹ کی گزرگاہ کی برابر چوڑا نالہ ہو تو اس سے پیچھے والی صفوں کی اقتدا درست نہیں، کیوں کہ دونوں کا مکان الگ ہو گیا، لیکن اگر اس راستے یا نالے کو صفوں سے پر کر دیا گیا ہو تو اب اقتدا درست ہے، کیوں کہ اب امام اور مقتدی کا مکان حکماً ایک ہو گیا۔^(۱)

اسی طرح درمیان میں دو صفوں کے بقدر (تقریباً ۸ فٹ) جگہ خالی ہو تو اقتدا درست نہ ہوگی۔ البتہ مسجد اور عید گاہ میں یہ فاصلہ مانع نہیں۔ اگرچہ بلا ضرورت مکروہ تحریمی ہے۔ کیوں کہ عید گاہ اور پوری مسجد اوپر سے نیچے تک مکان واحد کے حکم میں ہے۔^(۲)

اور مسجد کے صحن میں جو حوض ہوتا ہے اگر وہ وہ درودہ / دس بائی دس گز (تقریباً ۲۲۶ مربع فٹ) یا اس سے بڑا ہو تو اس کے پیچھے سے اقتدا درست نہیں۔ البتہ حوض کی کسی ایک جانب سے پیچھے کھڑے ہونے والوں تک صفیں متصل ہو جائیں تو اب اقتدا درست ہے۔ اور اگر حوض اس سے چھوٹا ہو تو اس کے پیچھے سے اقتدا ہر حال میں

(۱) (ویمنع من الاقتداء) صف من النساء... (أو طریق تجری فیہ عجلة) آلة یجرها الثور (أو نهر تجری فیہ السفن)... إلا إذا اتصلت الصفوف فیصح مطلقاً (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۱/ ۵۸۳-۵۸۵، ہندیہ: ۱/ ۸۷)

(۲) والمانع فی الفلوات قدر ما یسع فیہ صفین وفی مصلی العید الفاصل لا یمنع الاقتداء وإن کان یسع فیہ الصفین أو أكثر (ہندیہ: ۱/ ۸۷) والمسجد وإن کبر لا یمنع الفاصل.. الخ (شامی: ۱/ ۵۸۵)

(۱) جائز ہے۔

جمعہ عیدین اور مطلق جماعت کے لئے نمازیوں کی اقل مقدار

مطلق جماعت کے لئے تو کم از کم دو آدمی ہونے ضروری ہے، ایک امام دوسرا مقتدی اگرچہ مقتدی سمجھدار بچہ یا عورت ہی ہو، مگر جمعہ اور عیدین کی صحت کے لئے امام کے علاوہ کم از کم تین ایسے آدمی ہونا ضروری ہے: جو امامت کے اہل ہوں تب جماعت درست ہوگی ورنہ درست نہ ہوگی۔ (۲)

نفل کی جماعت تداعی کے ساتھ مکروہ ہے اور تداعی کی حد

نفل نماز (اور رمضان کے علاوہ وتر نماز) میں تداعی (بلاوا) کے ساتھ جماعت مکروہ تحریمی ہے، اور امام کے سوا چار آدمی ہوں تو یہ بالاتفاق عملاً تداعی ہے، پس یہ بھی مکروہ ہے، جبکہ تین میں اختلاف ہے۔ (۳)

(۱) (أحسن الفتاوی: ۳۰۷/۳، وردالمختار: ۵۸۵/۱ ملخصاً)

(۲) (وأقلها اثنان) واحد مع الإمام ولو مميزاً أو ملكاً. (الدر المختار) قال في البحر: لأنها مأخوذة من الاجتماع، وهما أقل ما تتحقق به، وهذا في غير جمعة اهـ أي فإن أقلها فيها ثلاثة صالحون للإمامة سوى الإمام، مثلها العيد لقولهم: يشترط لها ما يشترط للجمعة صحة وأداء سوى الخطبة فافهم. (ردالمختار: ۵۵۳/۱، الإمامة)

(۳) (ولا يصلي الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أي يكره ذلك على سبيل التداعي، بأن يقتدي أربعة بواحد. (الدر المختار) (قوله أربعة بواحد) أما اقتداء واحد بواحد أو اثنين بواحد فلا يكره، وثلاثة بواحد فيه خلاف بحر عن الكافي. (رد المختار ۴۹/۲، باب الوتر والنوافل، المحيط البرهاني: ۴۶۸/۱، في التراويح)

تکرار جماعت میں کراہت کا مدار

محلہ کی مسجد جس میں امام اور نمازی معین ہوں وہاں جب ایک جماعت اذان و اقامت کے ساتھ ہو گئی تو اب دوسری جماعت اذان و اقامت کے ساتھ مکروہ تحریمی ہے، لیکن اگر دوسری جماعت بغیر اذان و اقامت کے ہو اور ہیئت بدل دی جائے یعنی امام محراب سے ہٹ کر کھڑا ہو (محراب کی محاذ اذہ میں نہ ہو) تو اس میں اختلاف ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس صورت میں کوئی کراہت نہیں، جبکہ طرفین (امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ) کے نزدیک یہ صورت بھی مکروہ ہے، کیوں کہ جماعت ثانیہ بہر صورت جماعت اولیٰ میں سستی اور کمی کا ذریعہ ہے، نیز افتراق و انتشار کا بھی سبب ہے، فتویٰ طرفین رحمہما اللہ کے قول پر ہے — پس راستے اور اسٹیشن وغیرہ کی مسجد جس میں: امام اور مؤذن معین نہ ہوں؛ یا نمازی معین نہ ہوں؛ یا محلہ کی مسجد ہو اور اس میں غیر اہل محلہ جماعت کریں؛ تو ان تینوں صورتوں میں تکرار جماعت بالاجماع جائز بلکہ افضل ہے، اگرچہ تکرار اذان و اقامت کے ساتھ اور ہیئت اولیٰ پر ہو۔^(۱)

مفسدات نماز کا بیان

نماز میں کھانے کی مفسد مقدار

نماز کی حالت میں دانتوں میں یا اس کے آس پاس پھنسی ہوئی کوئی چیز کھائی تو اگر وہ چنے کی مقدار ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی خواہ سہواً ہو یا قصداً، اور چنے سے کم مقدار ہے تو فاسد نہ ہوگی؛ اور اگر منہ سے باہر کی کوئی چیز اٹھا کر کھالی یا باہر ہونٹ پر کوئی چیز تھی اور سانس کے ذریعہ اس کو اندر کھینچ لیا اور وہ حلق میں چلی گئی تو اس سے مطلقاً نماز فاسد ہو جائے گی خواہ کم مقدار ہو یا زیادہ، حتیٰ کہ تل کے برابر بھی ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی،

(۱) (مستفاد: رد المحتار: ۲/۲۸۹-۲۸۸ زکریا، وأحسن الفتاوی: ۳/۳۲۳)

الایہ کہ عمل قلیل کے ساتھ اس کو اس طرح سے چبا دے کہ وہ منہ میں لاشیء ہو جائے۔
 پھر دانتوں میں پھنسی ہوئی چیز کی قلیل مقدار (چنے سے کم) بھی اس وقت معاف
 ہے، جبکہ اس کو کھانے میں عمل کثیر صادر نہ ہوا ہو، اگر لگا تار تین مرتبہ (جبرے کھول کر)
 اس کو چبایا تو عمل کثیر ہو جائے گا اور نماز فاسد ہو جائے گی، اور اگر تین مرتبہ سے کم
 چبایا، یا لگا تار تین مرتبہ نہیں چبایا۔ یعنی ہر ایک یا دو بار چبانے کے بعد تین مرتبہ
 سبحان ربی الاعلیٰ کے بقدر ٹھہرا رہا پھر چبایا۔ تو نماز فاسد نہ ہوگی، تاہم عمل قلیل
 بھی کراہت سے خالی نہیں۔^(۱)

اور اگر متعدد رکن میں تھوڑی تھوڑی چیز منہ کے اندر سے کھائی تو اس کو ملایا جائے گا
 یا نہیں؟ تو فقہاء نے اس کا حکم بیان نہیں کیا، مگر قیاس یہ ہے کہ اس کو ملایا جائے گا اور
 مجموعہ چنے کی مقدار ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ پوری نماز مجلس واحد کے حکم

(۱) (وَأَكَلَهُ وَشَرِبَهُ مَطْلَقًا) وَلَوْ سَمْسَمَةً نَّاسِيًا (إِلَّا إِذَا كَانَ بَيْنَ أَسْنَانِهِ مَا كَوَّلَ)
 دُونَ الْحَمِصَةِ كَمَا فِي الصَّوْمِ هُوَ الصَّحِيحُ قَالَه الْبَاقَانِي (فَابْتَلَعَهُ) أَمَّا الْمَضْغُ
 فَمُفْسَدٌ. الدَّرَالْمُخْتَارُ. (قَوْلُهُ مَطْلَقًا) أَيُّ سَوَاءٍ كَانَ كَثِيرًا أَوْ قَلِيلًا عَامِدًا أَوْ
 نَاسِيًا، وَمِثْلُهُ مَا لَوْ وَقَعَ فِيهِ قَطْرَةٌ مَطَرٍ فَابْتَلَعَهَا كَمَا فِي الْبَحْرِ.... (قَوْلُهُ أَمَّا
 الْمَضْغُ فَمُفْسَدٌ) أَيُّ إِنَّ كَثْرَتَهُ وَتَقْدِيرَهُ بِالثَّلَاثِ الْمُتَوَالِيَاتِ كَمَا فِي غَيْرِهِ كَذَا فِي
 شَرْحِ الْمَنِيَّةِ. وَفِي الْبَحْرِ عَنِ الْمَحِيطِ وَغَيْرِهِ: وَلَوْ مَضْغُ الْعَلَكِ كَثِيرًا
 فَسَدَتْ. (رَدُّ الْمُحْتَارِ: ۱/۶۲۳) وَيُفْسِدُهَا أَدَاءُ رُكْنٍ حَقِيقَةٍ اتِّفَاقًا أَوْ تَمَكُّنًا مِنْهُ
 بِسَنَةٍ، وَهُوَ قَدْرُ ثَلَاثِ تَسْبِيحَاتٍ مَعَ كَشْفِ عَوْرَةِ الْخ. (الدَّرَالْمُخْتَارُ عَلَى
 هَامِشِ رَدِّ الْمُحْتَارِ: ۲/۳۸۶) وَلَا يَبْتَلَعُ الْمُصَلِّي مَا بَيْنَ أَسْنَانِهِ أَيْ يَكْرَهُ ذَلِكَ
 إِنْ كَانَ قَلِيلًا دُونَ قَدْرِ الْحَمِصَةِ وَإِنْ كَانَ كَثِيرًا زَائِدًا عَلَى قَدْرِ الْحَمِصَةِ فَإِنْ
 صَلَّوْهُ تَفْسَدَ (كَبِيرِي: ۳۰۶، هِنْدِيَّة: ۱/۱۰۲) أَوْ أَكَلَ مَا بَيْنَ أَسْنَانِهِ وَكَانَ
 دُونَ الْحَمِصَةِ أَوْ مَضْغٌ مِثْلُ سَمْسَمَةٍ مِنْ خَارِجِ فَمِهِ حَتَّى تَلَاشَتْ وَلَمْ يَجِدْ لَهَا
 طَعْمًا فِي حَلْقِهِ. (نُورُ الْإِيضَاحِ: ۱/۱۳۲، مَا لَا يُفْسِدُ الصَّوْمَ)

میں ہے، البتہ استحسان یہ ہے کہ: ملایا نہیں جائے گا، کیونکہ چنے سے کم مقدار کی معافی بوجہ تعذر۔ یعنی اس سے احتراز ممکن نہ ہونے کی وجہ سے۔ ہے، اور اس مقدار کے اجزاء جب مختلف ہوں تو تجربہ سے یہ ثابت ہے کہ اس سے احتراز مزید مشکل ہو جاتا ہے پس ایک رکن کی مقدار میں تو جمع کا حکم لگایا جاسکتا ہے، مگر اس سے زیادہ وقت میں حقیقت تعذر سے صرف نظر کرنا لازم آتا ہے؛ علاوہ ازیں جس طرح مختلف رکن کے اعمال قلیلہ کو جمع نہیں کیا جاتا، یہاں بھی یہی تقاضہ ہے، واللہ اعلم بالصواب (مؤلف)

اور اگر نماز سے پہلے کوئی میٹھی چیز کھائی پھر فوراً نماز شروع کر دی اور اس کی مٹھاس کا اثر جو منہ میں موجود تھا وہ تھوک کے ساتھ اندر گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی؛ لیکن مصری کی ڈلی منہ میں رکھی اور اس کو چبایا نہیں مگر اس کی شیرینی گل کر اندر جاتی ہے، یا پان یا تمباکو منہ میں رکھ لیا اور اس کی پیک حلق میں جاتی ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔^(۱)

نماز میں چلنے کی مفسد مقدار

نماز میں تتابع مشی یعنی لگاتار چلنا اس کو فاسد کر دیتا ہے، اور غیر تتابع یعنی ٹھہر ٹھہر کر چلنا فاسد نہیں کرتا ہے، پھر تتابع کی صورت میں منفرد اور امام کے لئے اس کی حد سجدہ کی جگہ ہے اور مقتدی کے لئے دو صف کی مقدار ہے، پس منفرد یا امام تتابع مشی کے ساتھ سجدے کی جگہ سے تجاوز کر گیا اور مقتدی دو صف سے تجاوز کر گیا (یا امام سے آگے بڑھ گیا) تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی (البتہ حدت پیش آنے پر وضو کے لئے جائے تو وہ صورت مستثنیٰ ہے) اور غیر تتابع میں۔ جس کی صورت یہ ہے کہ ہر ایک یا دو قدم پر تین

(۱) أفاد أن المفسد إما المضغ الكثير أو وصول عين المأكول إلى الجوف بخلاف الطعم. قال في البحر عن الخلاصة: ولو أكل شيئاً من الحلوة وابتلع عينها فدخل في الصلاة فوجد حلاوتها في فيه وابتلعها لا تفسد صلاته، ولو أدخل الفانيد أو السكر في فيه ولم يمضغه لكن يصلي والحلاوة تصل إلى جوفه تفسد صلاته. اهـ. (رد المحتار: ۱/۶۲۳)

مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ کے بقدر ٹھہرے پھر چلے تو اس میں۔ کوئی حد نہیں خواہ کتنا ہی چلے نماز فاسد نہ ہوگی، بشرطیکہ اختلاف مکان نہ ہو یعنی مسجد سے یا گھر سے باہر نہ نکلے اور صحراء میں ہو تو صفوں سے تجاوز نہ کرے، تاہم بلا ضرورت اس سے احتراز کرنا چاہئے کہ یہ نماز کی شان کے خلاف ہے۔^(۱)

عمل قلیل اور کثیر کی حد اور اس کی اہم تفریعات

جاننا چاہئے کہ ہر وہ عمل کثیر جو نہ نماز کے اعمال میں سے ہو اور نہ اس کی اصلاح میں سے؛ نماز کو فاسد کر دیتا ہے، خواہ وہ عمل اختیار سے کرے یا بلا اختیار کرے۔ نماز کے اعمال اور اصلاح میں سے نہ ہونے کی قید اس لئے کہ: جو عمل نماز کے اعمال میں سے ہو جیسے رکوع یا سجدے پر اضافہ کر لیا، یا نماز کی اصلاح کے لئے ہو جیسے حدیث پیش آنے پر چلنا اور وضو کرنا تو یہ اگرچہ عمل کثیر ہے، لیکن نماز کو فاسد نہیں کرتا، ان کے علاوہ باقی ہر عمل کثیر نماز کو فاسد کر دیتا ہے۔

پھر عمل کثیر اور قلیل کے درمیان حد فاصل میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس سلسلے میں

(۱) مشی مستقبل القبلة هل تفسد ان قدر صف ثم وقف قدر ركن ثم مشی ووقف كذلك وهكذا لا تفسد، وإن كثر ما لم يختلف المكان (رد المحتار) (قوله ما لم يختلف المكان) أي بأن خرج من المسجد أو تجاوز الصفوف، لو الصلاة في الصحراء فحينئذ تفسد كما لو مشی قدر صفين دفعة واحدة. قال في شرح المنية: وهذا بناء على أن الفعل القليل غير مفسد ما لم يتكرر متواليًا، وعلى أن اختلاف المكان مبطل ما لم يكن لإصلاحها، وهذا إذا كان قدامه صفوف، أما إن كان إمامًا فجاوز موضع سجوده، فإن بقدر ما بينه وبين الصف الذي يليه لا تفسد، وإن أكثر فسدت، وإن كان منفردًا فالمعتبر موضع سجوده، فإن جاوزه فسدت وإلا فلا، والبيت للمرأة كالمسجد عند أبي علي النسفي و كالصحراء عند غيره. اهـ (رد المحتار: ۱/۶۲۷؛ حاشية الطحطاوى على المراقي: ۱/۳۲۳)

پانچ اقوال مشہور ہیں:

اول: ایسا عمل جس کے فاعل کو دور سے دیکھنے والا یہ یقین کرے یا اس کو غالب گمان گذرے کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے وہ کثیر ہے۔ اور جس عمل سے نماز میں نہ ہونے کا غالب گمان نہ ہو بلکہ شبہ ہو تو وہ قلیل ہے۔^(۱)

دوم: جو کام عادتاً دو ہاتھ سے کیا جاتا ہو، جیسے عمامہ باندھنا، کرتا پہننا، پاجامہ پہننا وغیرہ وہ کثیر ہے، خواہ ایک ہی ہاتھ سے کرے۔ اور جو کام عادتاً ایک ہاتھ سے کیا جاتا ہو جیسے ازار بند کھولنا، ٹوپی پہننا یا اتارنا (یا موبائل کا بٹن بند کرنا) وغیرہ وہ قلیل ہے اگرچہ دو ہاتھ سے کیا جائے۔^(۲)

سوم: تین حرکات متواتر ہوں، یعنی ان کے درمیان بقدر تین تسبیح کے وقفہ نہ ہو تو وہ کثیر ہے، ورنہ قلیل ہے۔^(۳)

چہارم: ایسا عمل جس کے لئے فاعل عادتاً علاحدہ مجلس کرتا ہو وہ کثیر ہے، جیسے بچہ کو دودھ پلانا وغیرہ۔^(۴)

پنجم: خود نمازی کی رائے پر موقوف ہے، یعنی نمازی جس کو کثیر سمجھے وہ کثیر ہے اور جس کو قلیل سمجھے وہ قلیل ہے۔^(۵)

(۱) وإن شک أنه فيهما أم لا؟ فقليل. (رد المحتار: ۳۸۵/۲، م: زکریا)

(۲) الثانی: أن ما يعمل عادة باليدین کثیر وإن عمل بواحدة. (رد المحتار: ۳۸۵/۲، م: زکریا)

(۳) الثالث: الحركات الثلاثة المتوالية کثیر، وإلا فقليل. (رد المحتار: ۳۸۵/۲)

(۴) الرابع: ما يكون مقصودا للفاعل بأن يفرد له مجلسا على حدة الخ (رد المحتار: ۳۸۵/۲، م: زکریا)

(۵) التفویض إلى رأى المصلی، فإن استکثره فکثیر، وإلا فقليل. (رد المحتار: ۳۸۵/۲، م: زکریا)

یہ آخری قول امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذاق کے موافق ہے، کیوں کہ امام صاحب اکثر مسائل میں مبتلیٰ بہ کی رائے پر حکم کا مدار رکھتے ہیں۔

اب ان ہی اصول پر متفرع ہونے والی کچھ اہم جزئیات بطور فوائد ملاحظہ فرمائیں:

۱۔ اگر کسی نے نماز میں دھکا دیا جس سے متواتر تین قدم ہٹ گیا یا اپنے سجدہ کی جگہ سے ہٹ گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی^(۱) کیوں کہ عمل کثیر اختیار سے ہو یا بلا اختیار نماز فاسد کرنے میں دونوں برابر ہیں^(۲) لیکن اگر نماز میں اٹھتے بیٹھتے دونوں پاؤں کپڑے میں الجھ گئے اور اس کی وجہ سے آگے پیچھے ہو گیا تو بوجہ عذر اور کثیر الوقوع ہونے کے نماز فاسد نہ ہوگی^(۳)

۲۔ سانپ، بچھو کو نماز میں مارا تو اگر تین قدم نہیں چلنا پڑا اور نہ تین ضربوں کی حاجت ہوئی تو نماز فاسد نہ ہوگی، ورنہ عمل کثیر کی وجہ سے نماز فاسد ہو جائے گی، مگر سانپ، بچھو کو نماز میں بھی مار دینا چاہئے اگرچہ نماز فاسد ہو جائے اس لئے کہ حدیث شریف میں وارد ہے: **أَقْتُلُوا الْأَسْوَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ**۔^(۴)

۳۔ ایک رکن میں (یعنی تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہنے کے بقدر وقت میں) تین مرتبہ ہاتھ اٹھا کر کھجایا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر ہر بار ہاتھ نہیں اٹھایا، بلکہ ایک بار

(۱) **فَإِنْ مِنْ دَفْعٍ أَوْ جَذْبَةٍ الدَّابَّةِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَنْتَهِ عَنِ مَوْضِعِ سَجُودِهِ تَفْسُدُ**۔ (رد المحتار: ۲/۳۹۰، م: زکریا)

(۲) **وَهَلْ يَشْتَرِطُ فِي الْمَفْسَدِ الْإِخْتِيَارُ؟ فِي الْخَبَازِيَةِ: نَعَمْ، وَقَالَ الْحَلَبِيُّ: لَا (در مختار) الظاهر اعتماده للتفريع عليه (رد المحتار: ۲/۳۹۰، م: زکریا)**
(۳) (محمودیه: ۲/۶۰۸)

(۴) **لَا يَكْرَهُ قَتْلَ حَيَّةٍ أَوْ عَقْرَبٍ... وَلَوْ بَعَثَ كَثِيرٌ عَلَى الْأَظْهَرِ، لَكِنْ صَحَّحَهُ الْحَلَبِيُّ الْفَسَادَ**۔ (رد المحتار: ۲/۴۲۱، م: زکریا)

اٹھا کر چند مرتبہ حرکت دی تو یہ ایک ہی بار کھجلا تا ہوا، اس سے نماز فاسد نہ ہوگی، لیکن بلا ضرورت ایک بار بھی کھجلا تا مکروہ ہے۔^(۱)

۴۔ عورت نماز پڑھ رہی تھی کہ شوہر نے شہوت سے یا بلا شہوت بوسہ دیا، یا شہوت کے ساتھ چھو دیا تو عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی، بخلاف اگر عورت نے مرد کے ساتھ یہ حرکت کی تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی جب تک کہ مرد کو اس عمل سے خواہش نہ ہو جائے، اس لئے کہ جماع کا فاعل مرد ہے نہ کہ عورت۔^(۲)

۵۔ نماز میں موبائل کی گھنٹی بجی اور اس نے جیب میں ہاتھ ڈال کر یا باہر سے سوچ بند کر لی تو نماز فاسد نہ ہوگی؛ بلکہ اگر ایسا اتفاق ہو جائے تو اس طرح سے بند کر لینا چاہئے تاکہ دوسروں کی نماز میں خلل نہ ہو۔

۶۔ لیکن اگر موبائل کو جیب سے باقاعدہ نکال کر اور نمبر دیکھ کر سوچ بند کی تو نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ اس صورت میں اس کے حال سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے۔

(۱) إذا حک ثلاثاً فی رکن واحد تفسد صلاته، هذا إذا رفع يده فی کل مرة أما إذا لم يرفع فی کل مرة فلا تفسد ولو كان الحک مرة واحدة يکره، کذا فی الخلاصة (ہندیہ: ۱۰۲/۱، تاتارخانیہ: ۵۸۹/۱) اور یہاں رکن واحد سے بقدر تین تسبیح کا وقت مراد ہے، وہ اس عبارت سے اخذ کیا گیا ہے: ویفسدہا أداء رکن حقيقة اتفاقاً أو تمکنه منه بسنة، وهو قدر ثلاث تسبیحات مع کشف عورة الخ. (ردالمحتار: ۳۸۶/۲)

(۲) أو مسها بشهوة أو قبلها بدونها فسدت، لا لو قبلته ولم یشتها. (ردالمحتار: ۳۹۰/۲، م: زکریا) یعنی أن الزوج هو الفاعل للجماع فاتیانه بدواعیه فی معناه... بخلاف المرأة فإنها لیست فاعلة للجماع فلا یكون اتیانہ دواعیه منها فی معناه ما لم یشتہ الزوج. (ردالمحتار: ۳۹۰/۲، م: زکریا)

مالی نقصان کی وہ مقدار جس پر نماز توڑنا جائز ہے

نماز کی حالت میں ایک درہم یعنی ۳ گرام، ۶۱.۸۰ ملی گرام چاندی کے برابر مالی نقصان کا خطرہ ہو تو نماز توڑنا جائز ہے۔ (۱)

پس ہانڈی اٹھنے لگے؛ یا پریس سے کپڑا جلنے لگے؛ یا بچے کے ہاتھ میں کوئی چیز آجائے جس کے توڑنے پھوڑنے یا بہانے کا اندیشہ ہو تو اس کی لاگت کا اندازہ کر لیا جائے اگر مذکورہ مقدار کے برابر یا اس سے زائد ہو تو نماز توڑنا جائز ہوگا، ورنہ جائز نہ ہوگا۔
فائدہ: چاندی کی قیمت چونکہ گھٹتی بڑھتی رہتی ہے، اس لئے روپے میں کوئی معین حساب بیان نہیں کیا جاسکتا، البتہ تقریب ذہن کے لئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر بالفرض پچاس ہزار روپے کلو چاندی ہو تو مذکورہ مقدار کی مالیت ۱۸۰ روپے ۹ پیسے کی ہوگی۔

امام سے آگے بڑھنے کی حد

امام سے آگے بڑھنے کی حد میں اعتبار ایڑی کا ہے۔ (۲) پس اگر مقتدی کی ایڑی امام کی ایڑی سے آگے ہو گئی تو اس کی نماز نہ ہوگی اور اگر ایڑی برابر ہو تو نماز ہو جائے گی اگرچہ (مقتدی کا قدم لمبا ہونے کی وجہ سے) قیام میں پاؤں کی انگلیاں امام کی انگلیوں سے آگے ہو جائیں؛ یا رکوع سجدے میں سر امام کے سر سے آگے ہو جائے؛ یا قعدہ میں گھٹنے امام سے آگے بڑھ جائیں۔ (۳)

(۱) (مستفاد: رد المحتار: ۱/۲۱۲، مفتاح الأوزان: ۲۶)

(۲) ولا عبرة بالرأس بل بالقدم... ومعنى المحاذات بالقدم المحاذات بعقبه. (رد المحتار: ۲/۲۸۶، م: زکریا)

(۳) فلو حاذاه بالقدم ووقع سجوده مقدماً عليه لكون المقتدى أطول من إمامه لا يضر... فلا يضر تقدم أصابع المقتدى على الإمام حيث حاذاه بالعقب. (رد المحتار: ۲/۳۰۸، م: زکریا، تاتارخانیة ۱/۲۲۲، قدیم)

سترے کا بیان

سترے کا طول و عرض

سترہ کی لمبائی کم از کم ایک ہاتھ (دو بالشت یا ڈیڑھ فٹ) اور چوڑائی بقدر ایک انگل ہونا ضروری ہے۔^(۱) پس بعض مساجد میں (بطور سترہ) جو لکڑے کا تختہ وغیرہ رکھتے ہیں جس کی اونچائی، ایک ہاتھ سے بھی کم ہوتی ہے، وہ صحیح نہیں، اس کے پیچھے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو سامنے سے گزرنا جائز نہیں۔

فائدہ (۱): سترہ کا اعتبار صرف قیام کی حالت میں ہے۔^(۲) لہذا اگر کوئی رسی وغیرہ چھت سے لٹکی ہوئی ہو اور قیام کے وقت سترہ رہتی ہو اور رکوع، سجدے میں کمر پر آجاتی ہو تو کوئی حرج نہیں، ایسے سترہ کے پرے سے گزرنا جائز ہے۔^(۳)

فائدہ (۲): واضح رہے کہ: نمازی کے آگے سے گزرنا مکروہ ہے، ہٹنا مکروہ نہیں^(۴) پس نمازی کے آگے بیٹھا ہوا شخص اٹھ کر جاسکتا ہے، کیوں کہ یہ ہٹنا ہے، گزرنا نہیں ہے جو ممنوع ہے۔

اسی سے یہ ثابت ہو گیا کہ اگر دو شخص نمازی کے آگے سے گزرنا چاہیں تو ان میں سے ایک شخص نمازی کے سامنے پیٹھ کر کے کھڑا ہو جائے اور دوسرا شخص اس کی آڑ سے

(۱) ... أن يتخذ أمامه سترة طولها ذراع وغلظها غلظ الأصبع. (ہندیہ: ۱۰۴/۱، ہدایہ: ۱۳۸/۱)

(۲) ولو ستارة ترتفع إذا سجد وتعود إذا قام (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۲/۴۰۰م: ذکر کیا)

(۳) ولو ستارة ترتفع أي تزول بحركة رأسه... وصورته: أن تكون الستارة من ثوب أو نحوه معلقة في سقف مثلاً ثم يصلي قريباً منه، فإذا سجد تقع على ظهره ويكون سجوده خارجاً عنها، وإذا قام أو قعد سبلت على الأرض وستورته (رد المحتار: ۲/۴۰۰م: ذکر کیا) (۴) (إمداد الفتاوى: ۱/۷۹۲)

گزر جائے، پھر پہلا شخص اسی طرح کرے اور دونوں اس طرح گزر جائیں تو یہ جائز ہے۔^(۱)

نیز یہ بھی کہ: آج کل لوگوں میں جو یہ عمل مروج ہے کہ نمازی کے بغل میں بیٹھا ہوا شخص اپنا ہاتھ رکھ لیتا ہے اور سامنے سے گزرنے والا گزر جاتا ہے، پھر وہ اپنا ہاتھ ہٹا لیتا ہے تو اس طرح کرنے میں کوئی حرج نہیں، جائز ہے، مگر ہاتھ عرضاً (چوڑائی میں) نہ رکھے کہ یہ سترے کا فائدہ نہ دے گا، بلکہ قریب ہو کر طولاً (لمبائی میں) زمین پر ٹیک کر کھڑا کرے۔

مسجد کبیر اور صغیر کی پیمائش اور حکم

چالیس بائی چالیس گز، یعنی ۶۰ فٹ لمبی اور ۶۰ فٹ چوڑی مسجد کبیر ہے اور اس سے کم مسجد صغیر ہے۔

مسجد صغیر میں نمازی کے قدم سے لے کر قبلہ کی دیوار تک سامنے سے گزرنا جائز نہیں، مگر یہ کہ سترہ حائل ہو، اور مسجد کبیر میں محتاط قول کے مطابق نمازی سے اتنی دوری پر گزر سکتا ہے کہ اگر وہ خشوع و خضوع سے نماز پڑھتے ہوئے سجدے کے مقام پر نظر رکھے تو اس کی نگاہ گزرنے والے پر نہ پڑے اور اس کا اندازہ عام طور پر نمازی کے قدم سے دو صف کی مقدار کیا گیا ہے یعنی نمازی قدم سے تقریباً ۸ فٹ، پس مسجد کبیر میں اتنی دوری سے گزرنا درست ہے، اگرچہ درمیان میں سترہ نہ ہو، کیونکہ مسجد کبیر صحرہ کے حکم میں ہوتی ہے جس کا ہر قطعہ مختلف مکان کے حکم میں ہوتا ہے۔^(۲)

(۱) ولو مر اثنان يقوم أحدهما أمامه ويمر الآخر ويفعل الآخر، هكذا يمران (شامی: ۴/۱۰۴)

(۲) و مرور مار فی الصحراء أو فی مسجد کبیر بموضع سجودہ فی الأصح أو مرورہ بین یدیه إلی حائط القبلة فی بیت و مسجد صغیر، فإنه کبقعة واحدة (الدر المختار) (قوله فی الأصح) هو ما اختاره شمس الأئمة وقاضی خان ←

فائدہ: اور جو مسجد مثلاً ستر بائی پچاس فٹ کی ہو وہ بھی مسجد کبیر ہے، طول و عرض میں کسی کی زیادتی دوسرے کی کمی کو پورا کر دیتی ہے، جیسا کہ شرعی حوض کے متعلق حکم ہے۔

نوافل کا بیان

اشراق اور چاشت کی رکعات کی تعداد

اس کا ذکر اوقات نماز کے بیان میں، عنوان ”نماز اشراق اور چاشت کا ابتدائی اور آخری وقت اور رکعتوں کی تعداد“ کے تحت گذر چکا ہے، وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

اوابین کی رکعات کی تعداد

مغرب کے بعد ۶ رکعت پڑھنا بڑی فضیلت کا باعث ہے، اس پر مداومت سے بندہ اللہ تعالیٰ کے فرمان: {فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا} کا مصداق بن جاتا ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ اس میں ۱۲ رسال کی عبادت کا ثواب ہے۔

پھر جاننا چاہئے کہ اس بات میں تو اتفاق ہے کہ اوابین کی ۶ رکعت ہیں، مگر اس میں اختلاف ہے کہ یہ مستقل ہیں یا مغرب کی دو رکعت سنت کے ساتھ ۶ رہیں، فقہ کی عام روایات میں قول اول ہی بیان کیا گیا ہے یعنی یہ چھ مستقل ہیں پس دو رکعت سنت کے ساتھ کل ۸ رکعات ہوں گی، تاہم دیلمی نے مسند فردوس میں ایک ضعیف روایت

→ وصاحب الهدایة واستحسنه فی المحيط وصححه الزیلعی، ومقابلہ ما صححه التمر تاشی وصاحب البدائع واختاره فخر الإسلام ورجحه فی النہایة والفتح أنه قدر ما یقع بصره علی المار لو صلی بخشوع أي رامیا ببصره إلی موضع سجوده؛ وأرجع فی العنایة الأول إلی الثانی بحمل موضع السجود علی القریب منه (قوله إلی حائط القبلة) أي من موضع قدمیه إلی الحائط إن لم یکن له سترة، فلو كانت لا یضر المرور وراءها علی ما یأتی بیانه (قوله ومسجد صغیر) هو أقل من ستین ذراعاً، وقیل من أربعین، وهو المختار. (رد المحتار: ۱/۶۳۳)

چار نفل کی بھی ذکر کی ہے اس لحاظ سے مغرب کی دو رکعت سنت ملا کر ۶ رہو جائیں گی، غور کیا جائے تو یہی چھ والی بات رائج معلوم ہوتی ہے کہ اس میں چھ اور چار والی احادیث میں تطبیق کی صورت نکل آتی ہے اور دونوں حدیثوں پر عمل ہو جاتا ہے، تطبیق اس طور پر کہ جس میں چار نفل کا ذکر ہے وہ دو سنت کے علاوہ ہیں اور جس میں چھ رکعات کا ذکر ہے وہ ان دو کو ملا کر ہیں، جبکہ ۸ والا قول اختیار کرنے میں یہ بات پیدا نہیں ہو سکتی۔^(۱)

تہجد کی رکعات کی تعداد

جوہرہ میں ہے کہ: تہجد کی کم از کم رکعت ۸ رہیں، مگر شامیہ میں بحث و تحقیق کے بعد لکھا ہے کہ یہ کہنا مناسب ہوگا کہ اس میں اقل تعداد ۲ رکعت؛ اوسط ۴؛ اور اکثر ۸ رکعت ہیں۔^(۲)

(۱)... فلما روی ابن عمر رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال: من صلى بعد المغرب ست ركعات كتب من الأوابين وتلا قوله تعالى {فإنه كان للأوابين غفورا}.. الخ (البحر الرائق: ۲/۵۴) قال الشيخ إسماعيل وفي المفتاح وندب ست ركعات بعد المغرب يعني غير سنة المغرب لقوله عليه الصلاة والسلام "من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن عبادة ثنتي عشرة سنة" كذا في الإيضاح اهـ. فظهر أنها ست مستقلة كما هو صريح المفتاح وظاهر شرح الغزنوية. (منحة الخالق على البحر الرائق: ۵۵/۲، دار الكتاب بيروت)

ورواه في مسند الفردوس مسندا عن ابن عباس بلفظ من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحدا رفعت له في عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى قال الحافظ العراقي: وسنده ضعيف (فيض القدير: ۱۶۷/۲، حرف الميم، حديث: ۸۸۰۲)

(۲) وصلاة الليل وأقلها على ما في الجوهرة ثمان (الدر المختار) في ←

نماز کسوف اور خسوف کی تعداد

کسوف یعنی سورج گرہن اور خسوف یعنی چاند گرہن کی عام طور پر دو رکعت بیان کی جاتی ہے، پس طویل دور رکعت پڑھیں، اس کے بعد اتنی دیر دعائیں مشغول رہے کہ گہن ختم ہو جائے، البتہ بحر میں مجتبیٰ کے حوالے سے ہے کہ: اگر چاہے تو ۲ رکعت پڑھیں یا ۴ یا اس سے زیادہ، اور خواہ ہر دو رکعت پر سلام پھیریں یا چار رکعت پر مگر یہ غیر ظاہر الرایت ہے، ظاہر الرایت میں دو رکعت ہی مذکور ہے۔

پھر کسوف کا تعلق چونکہ دن سے ہے اس لئے اس کی نماز باجماعت (سرا) پڑھی جائے گی، اور خسوف رات میں کسی وقت ہو سکتا ہے اس لئے اس میں تنہا تنہا نماز کا حکم ہے، باقی رکعتوں کے تعداد وغیرہ کے لحاظ سے دونوں میں کوئی فرق نہیں۔^(۱)

قضا نماز کا بیان

صاحب ترتیب بننے کا معیار اور اس کے متعلقات

صاحب ترتیب وہ شخص ہے جس کے ذمہ کوئی نماز قضا نہ ہو یا ۶ سے کم نمازیں قضا ہوں؛ اس پر قضا اور وقتیہ نمازوں میں اور خود قضا نمازوں میں ترتیب واجب ہیں۔

→ الحاوی القدسی قال: یصلی ما سہل علیہ ولور کعتین والسنة فیہا ثمانی رکعات بأربع تسلیمات... أقول: فینبغی القول بأن أقل التہجد رکعتان وأوسطہ أربع وأکثرہ ثمان. (رد المحتار: ۲/۲۵۵، باب الوتر والنوافل)

(۱) إذ انکسفت الشمس صلی الإمام بالناس رکعتین کھینۃ النافلة فی کل رکعة رکوع واحد، ولیس فی خسوف القمر جماعة "لتعذر الاجتماع فی اللیل أولخوف الفتنة (ہدایہ: ۱/۸۷) (قوله: وإن شاء أربعاً أو أكثر) هذا غیر ظاہر الروایۃ وظاہر الروایۃ هو الرکعتان ثم الدعاء إلى أن تنجلي شرح المنیۃ. (رد المحتار: ۲/۱۸۲)

پس اگر کسی وجہ سے نماز قضا ہو جائے تو پہلے قضا نماز پڑھے، پھر وقتیہ نماز ادا کرے۔ اسی طرح خود آپس میں قضا نمازوں میں بھی جو سب سے پہلے قضا ہوئی ہے اس کو پہلے پڑھے، پھر اس کے بعد بعد والی، پھر اس کے بعد بعد والی، اسی ترتیب سے قضا کرے۔ اگر ترتیب کا لحاظ نہیں کرے گا تو نمازیں درست نہ ہوں گی، پھر سے بالترتیب پڑھنی ہوں گی۔^(۱)

البتہ تین صورتوں میں یہ ترتیب ساقط ہو جاتی ہے:

اول: وقت کا تنگ ہونا۔ پس اگر وقت اتنا تنگ ہو گیا ہو کہ قضا نماز پڑھنے میں وقتیہ نماز فوت ہو جاتی ہو، مثلاً کسی کے ذمہ فجر اور ظہر باقی ہے اور اب عصر کا وقت اتنا تنگ رہ گیا ہے کہ قضا نماز پڑھنے میں عصر کا وقت (اصل وقت نہ کہ مستحب وقت یہی معتمد ہے)^(۲) نکل جائے گا تو پہلے عصر پڑھ لے۔

اور اگر اتنا وقت ہو کہ عصر کے ساتھ صرف فجر پڑھ سکتا ہے، ظہر نہیں پڑھ سکتا تو واجب ہوگا کہ پہلے فجر پڑھے، پھر عصر ادا کرے، یعنی وقتیہ سے پہلے جس قدر قضا نماز کی گنجائش ہو پہلے اس کو ادا کرے، پھر وقتیہ کو پڑھے، حتیٰ کہ کسی کی عشاء کی نماز مع وتر کے قضا ہو گئی اور فجر میں اتنا وقت رہ گیا ہے کہ صرف پانچ رکعتوں کو پڑھ سکتا ہے تو اس پر واجب ہوگا کہ پہلے وتر پڑھے، پھر فجر کی دو رکعت فرض پڑھے (فجر کی سنتیں اس صورت میں ترک کر دے) پھر سورج طلوع ہونے کے بعد عشاء کی قضا کرے (اور بعد طلوع، فجر کی سنتیں پڑھ لے تو بہتر ہے واجب نہیں)^(۳)

(۱) (مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی: ۴۴۱، الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۵۲۳/۲) (۲) فالذی ینبغي اعتمادہ ما علیہ اکثر المشایخ من أن المعتبر أصل الوقت عند علمائنا الثلاثة. (رد المحتار: ۵۲۳/۲)

(۳) وإن كانت المتروكة أكثر من واحدة والوقت یسع فیہ بعضہا مع الوقتیة لا تجوز الوقتیة ما لم یقضی ذالك البعض حتی لو تذکر فی وقت الفجر أنه لم ے

فائدہ: جمعہ کے فوت ہونے کا اندیشہ مسقط ترتیب نہیں، پس صاحب ترتیب پہلے قضا پڑھے پھر جمعہ مل جائے تو بہتر ہے ورنہ ظہر پڑھے۔ (۱)

دوم: قضا نماز کو بھول جانا، پس اگر قضا نماز یاد نہ رہے اور پہلے وقتیہ پڑھ لی تو ترتیب ساقط ہو جائے گی، یعنی وہ وقتیہ نماز صحیح ہو جائے گی، اس کو دہرانے کی ضرورت نہیں۔ ہاں نماز میں یاد آجائے کہ قضا باقی ہے تو یہ وقتیہ نماز فاسد ہو جائے گی، پہلے قضا نماز پڑھنا ضروری ہے۔ (۲)

فائدہ: ظاہر الروایت میں جہل مسقط ترتیب نہیں، لیکن ایک روایت میں امام صاحبؒ سے بواسطہ حسن بن زیاد اس کے خلاف بھی مروی ہے یعنی جہل مسقط ہے۔ یعنی جس کو یہ مسئلہ معلوم نہ ہو کہ قضا میں ترتیب ضروری ہے، اس پر ترتیب فرض نہیں۔ اسی کو بہت سے مشائخ نے اختیار کیا ہے، جیسا کہ تمر تاشی میں ہے۔ (۳)

سوم: قضا نمازوں کا پانچ سے زیادہ ہو جانا۔ اور یہ حکم مطلقاً ہے یعنی خواہ وہ سب قضا نمازیں نئی ہوں یا پرانی؛ متفرق ہوں یا متصل، پس جب قضا نمازیں پانچ سے
→ یصل العشاء والوتر وبقی من الوقت مالا یسع فیہ إلا خمس رکعات علی قول أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ یقضي الوتر ثم یصلي الفجر ثم یقضي العشاء بعد طلوع الشمس. (ہندیہ: ۱۲۲/۲، البحر الرائق: ۱۳۵/۲)

(۱) ولو أن مصلي الجمعة تذکر أن علیہ الفجر فإن کان بحیث لو قطعها واشتغل بالفجر تفوته الجمعة ولا يفوته الوقت فعند أبی حنیفة وأبی یوسف رحمہما اللہ یقطع الجمعة ویصلي الفجر ثم یصلي الظهر. (ہندیہ: ۱۲۲/۲)

(۲) (البحر الرائق: ۱۳۶/۲ - ۱۳۷، ہندیہ: ۱۲۲/۱، شامی: ۵۳۰/۲)

(۳) ولا یعتبر الجہل، وعبارة النقایة فرض الترتیب ولو جاہلاً بہ اھ۔ قال شارحہا العلامة القہستانی: عند أئمتنا الثلاثة - وعن الحسن عنه أنه إذا لم یعلم بہ لم یجب علیہ، وبہ أخذ الأكثرون کما فی التمر تاشی (حاشیة الطحطاوی:

زیادہ ہو جائیں تو ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔ (۱)

فائدہ (۱): وتر اور عشا دونوں مل کر ایک نماز ہیں، کیوں کہ اگرچہ وتر کی قضا واجب ہے لیکن دونوں کا وقت ایک ہے، پس وتر کو مستقل علاحدہ نماز شمار نہیں کریں گے۔ (۲)

فائدہ (۲): پھر جب قضا کرتے کرتے پانچ نمازیں رہ جائیں تو کیا ترتیب لوٹ آئے گی یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے اصح قول کے بموجب ترتیب عود نہیں کرے گی، پس وہ اب بھی جس طرح چاہے پڑھ سکتا ہے، یہی معتمد اور مفتی بہ قول ہے۔ (۳)

فائدہ (۳): آہستہ یا بلند آواز سے قرأت کرنے میں قضا نماز ادا کے مانند ہے، خواہ دن میں قضا کرے یا رات میں۔ (۴) پس اگر قضا نماز جماعت کے ساتھ پڑھی جائے تو جہری نماز جہراً اور سری نماز سرّاً پڑھنا واجب ہوگا، خواہ رات میں ہو یا دن میں؛ اور اگر تنہا ادا کرے تو سری نماز سرّاً ہی پڑھے اور جہری نماز میں اختیار ہے جہراً پڑھے یا سرّاً مگر جہراً پڑھنا افضل ہے، جیسا کہ ادا کا حکم ہے۔ (۵)

(۱) (ہدایہ: ۱/۱۵۴)

(۲) غیر الوتر فانہ لا یعد مسقطاً فی کثرة الفوائت إلخ (مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی: ۴۴۳)

(۳) الترتیب إذا سقط بکثرة الفوائت ثم قضا بعض الفوائت وبقیت الفوائت أقل من ستة الأصح أنه لا یعود... قال الشیخ الإمام الزاهد أبو حفص الکبیر وعلیہ الفتوی (ہندیہ: ۲/۴۳، کتاب الفقہ علی المذاهب الأربعة: ۲/۴۴۷)

(۴) أن القضاء کالأداء إلخ (رد المحتار: ۲/۲۵۲)

(۵) ومتی قضی الفوائت إن قضاها بجماعة فإن کانت صلاة یجهر فیها یجهر فیها الإمام بالقراءة، وإن قضاها وحده یتخیر بین الجهر والمخافتة والجهر أفضل کما فی الوقت، ویخافت فیما یخافت فیہ حتماً وکذا الإمام. (ہندیہ: ۱/۱۲۱)

۱۲۱، رد المحتار: ۲/۲۵۱، منحة الخالق: ۱/۵۲۶

سجدہ سہو کا بیان

محلی ادا میں خاموش رہنے کی وہ مقدار جو موجب سجدہ ہے

اگر کوئی شخص سورہ فاتحہ کے بعد؛ یا دورانِ قراءت بھولنے پر؛ یا قعدہ اولیٰ میں تشہد کے بعد؛ تین مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ کے بقدر کسی سوچ میں خاموش رہا، پھر سورت ملائی یا تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہوا تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔^(۱)

قعدہ اولیٰ میں درود شریف کی وہ مقدار جہاں تک پڑھنا موجب سجدہ ہے قعدہ اولیٰ میں التحیات سے اوپر اصح قول کے مطابق اللہم صل علی محمد تک پڑھ لیا تو سجدہ سہو واجب ہوگا،^(۲) لیکن نقل یا سنت غیر مؤکدہ کے قعدہ اولیٰ میں التحیات سے اوپر درود شریف پڑھ لیا تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا، بلکہ یہاں درود پڑھنا مستحب ہے، کیوں کہ نقل کا ہر شفعہ (دو رکعت) مستقل نماز ہے۔^(۳)

ملحوظہ: خیال رہے کہ یہاں نفس درود کا پڑھنا موجب سجدہ نہیں (العیاذ باللہ، بھلا ایسی بات کوئی ادنیٰ مسلمان بھی کر سکتا ہے!) بلکہ دراصل یہاں ترک واجب کی وجہ

(۱) واعلم أنه إذا شغله ذلك الشك فتفكر قدر أداء ركن ولم يشتغل حالة الشك بقراءة ولا تسبيح وجب عليه سجود السهو. (الدر المختار: ۹۳/۲) ما لزم منه تأخير الواجب أو الركن عن محله بأن قطع الاشتغال بالركن أو الواجب قدر أداء ركن وهو الأصح. (رد المحتار: ۹۳/۲)

(۲) واختلفوا في قدر الزيادة فقال بعضهم: يجب عليه سجود السهو بقوله: اللهم صل على محمد وقال بعضهم: لا يجب عليه حتى يقول: وعلى آل محمد والأول أصح. (ہندیۃ: ۱۲۶/۱؛ تبیین الحقائق: ۱۹۳/۱)

(۳) وقال ابن عابدین رحمہ اللہ: "الصلاة سنة في الصلاة، أي في قعود أخير مطلقاً، وكذا في قعود أول في النوافل غير الرواتب" ۵۱. (رد المحتار: ۵۱۸/۱)

سے سجدہ سہو واجب ہوا ہے اور وہ واجب ”تشہد کے بعد بلا فصل کے کھڑا ہونا“ ہے لیکن درود میں مشغول ہونے سے اس نے اس کو ترک کر دیا۔^(۱)

پہلی اور تیسری رکعت میں قعدہ کی وہ مقدار موجب سجدہ ہے پہلی اور تیسری رکعت میں بقدر تشہد قاعدہ کر لیا تو سجدہ سہو واجب ہوگا، بقدر تشہد اس لئے کہ یہاں جلسہ خفیفہ کا ثبوت ملتا ہے۔^(۲)

خلاف اصل قراءت کی وہ مقدار جو موجب سجدہ ہے جہر کی بجائے سر آیسر کی بجائے جہراً قراءت کر لی تو یہ خلاف اصل ہے اس میں مقدار ماتجوز بہ الصلاة (۳۰ حروف) کا اعتبار ہے، یعنی اس قدر خلاف اصل پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ پھر اس میں رائج قول کے مطابق جہاں تک پڑھ لیا ہے وہیں سے صحیح پڑھے یعنی جہر کی صورت میں مثلاً مالک یوم الدین تک آہستہ پڑھا، پھر یاد آیا تو إياک نعبد سے جہراً پڑھے، شروع سے اعادہ نہ کرے کیونکہ اعادہ جابر نقصان نہیں، تاہم اگر اعادہ کر لیا تو نماز فاسد نہ ہوگی، مگر بہتر نہیں کیا۔^(۳)

(۱) أشار إلى أن وجوب السجود ليس لخصوص الصلاة على النبي - صلى الله عليه وسلم - بل لترك الواجب وهو تعقيب التشهد للقيام بلا فاصل؛ حتى لو سكت يلزمه السهو كما قدمناه في فصل إذا أراد الشروع. (رد المحتار: ۸۱/۲)

(۱) (ويكبر للنهوض) على صدور قدميه (بلا اعتماد وقعود) استراحة، ولو فعل لا بأس. (درمختار) أقول: ولا ينافي هذا ما قدمه الشارح في الواجبات حيث ذكر منها ترك قعود قبل ثانية ورابعة لأن ذاك محمول على القعود الطويل ولذا قيدت الجلسة هنا بالخفيفة تأمل. (رد المحتار: ۵۰۶/۱) أطلقه فشمّل ما إذا لم يقعد أصلاً أو جلس جلسة خفيفة أقل من قدر التشهد (البحر الرائق: ۱۱۰/۲)

(۲) (مستفاد: احسن الفتاوى: ۸۳/۳ - ۸۴ باب القراءات والتجويد، بحوالہ

رد المحتار: ۱/۱۷۹)

قیام کے علاوہ میں قراءت کی وہ مقدار جو موجب سجدہ ہے
 رکوع سجدہ یا قومہ وغیرہ قیام کے علاوہ میں بقدر ایک آیت قراءت کی تو سجدہ
 سہو واجب ہوگا۔^(۱)

البتہ قعدۂ اخیرہ میں تشهد پڑھ لینے کے بعد قراءت کی تو سجدہ واجب نہ ہوگا
 کیونکہ یہ محل ثنا و دعا ہے، اور قراءت ان دونوں پر مشتمل ہوتی ہے۔^(۲)

واجب الاعادہ نماز کا آخری وقت

جب سجدہ سہو واجب ہو اور ادا کرنا بھول جائے تو جب تک اس نماز کا وقت باقی
 ہو پھر سے وہ نماز پڑھنا واجب ہے اور وقت ختم ہونے کے بعد سوائے استغفار کے
 چارہ نہیں، تاہم اب بھی پڑھ لے تو مستحب ہے۔^(۳)

سجدہ سہو بھولنے پر اس کی تلافی کا آخری وقت

سجدہ سہو بھول گیا ہو تو اس وقت تک ادا کرنا صحیح ہے: جب تک مسجد سے نہ نکلا ہو

(۱) ولو قرأ آية في الركوع أو السجود أو القومة فعليه السهو. (حاشية
 الطحطاوى على مراقي الفلاح: ۱/۳۶۱، البناءية شرح الهداية: ۲/۶۱۱،
 تبیین الحقائق: ۱/۱۹۳)

(۲) ولو قرأ في القعود إن قرأ قبل التشهد في القعدتين فعليه السهو لترك واجب
 الابتداء بالتشهد أول الجلوس، وإن قرأ بعد التشهد، فإن كان في الأول فعليه
 السهو لتأخير الواجب وهو وصل القيام بالفراغ من التشهد، وإن كان في
 الأخير فلا سهو عليه لعدم ترك واجب لأنه موسع له في الدعاء والثناء بعده فيه
 والقراءة تشتمل عليهما. (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح: ۱/۳۶۱)

(۳) الحاصل أن من ترك واجبا من واجباتها أو ارتكب مكروها تحريما لزمه
 وجوبا أن يعيد في الوقت، فإن خرج الوقت بلا إعادة أثم ولا يجب جبر النقصان
 بعد الوقت فلو فعل فهو أفضل. (البحر الرائق: ۲/۸۷، باب قضاء الفرائض)

اور نماز کے منافی کوئی قول و عمل نہ کیا ہو، گو سیدہ قبلہ سے پھر گیا ہو۔ اور خارج مسجد میدان میں جماعت کے ساتھ ہو تو شرط ہے کہ: صفوں سے تجاوز نہ کیا ہو اور اکیلا ہو تو چاروں طرف بقدر موضع سجود نہ نکلا ہو۔ اور اگر ۳۳۴ میٹر ۸۹ سینٹی میٹر مربع رقبہ سے چھوٹے کمرے میں ہو تو: اس سے باہر نہ گیا ہو (۳۳۴ میٹر ۸۹ سینٹی میٹر یا اس سے بڑا کمرہ اور صحن بحکم میدان ہے) (۱)

معذور اور مریض کا بیان

معذور شرعی کی حد

شرعاً ”معذور“ اس شخص کو کہتے ہیں جسے وضو توڑنے والا ایسا عذر لاحق ہو جس کا روکنا اس کے قابو سے باہر ہو اور وہ عذر کسی ایک نماز کے پورے وقت تک مسلسل قائم رہے، اتنا وقت نہ ملے کہ طہارت کے ساتھ فرض و واجب نماز ادا کر سکے، مثلاً تکسیر یا استحاضہ کا خون مسلسل جاری ہو کہ کسی طرح بند نہیں ہوتا یا ریح یا پیشاب ہر وقت خارج ہوتا رہے وغیرہ وغیرہ، اور اگر اتنا وقت مل جائے جس میں طہارت کے ساتھ نماز پڑھ سکے تو اسے شرعی معذور نہ کہیں گے۔ (۲)

عذر برقرار رہنے کی حد

ایک مرتبہ معذور ہونے کے بعد عذر برقرار رہنے کے لئے شرط یہ ہے کہ: ہر نماز کے وقت کم از کم ایک مرتبہ وہ عذر پایا جائے، اگر کوئی نماز کا وقت ویسے ہی گذرا کہ اس میں ایک مرتبہ بھی وہ عذر نہ پایا گیا تو معذوری کا حکم ختم ہو جائے گا۔ (۳)

فائدہ: معذور کا حکم یہ ہے کہ: وہ ہر نماز کے وقت وضو کرے اور وقت کے اندر اس وضو سے جو چاہے واجب، سنت اور قضا نمازیں پڑھے اس کا وضو نہیں ٹوٹے

(۱) (مستفاد: کبیری: ۲۰۱، رد المحتار: ۲/۹۲، احسن الفتاویٰ ۲/۴۵)

(۲) (الدر المختار: ۱/۳۰۵) (۳) (درر الحکام شرح غرر الأحکام: ۱/۴۴)

گا؛ البتہ اس عذر کے علاوہ کوئی دوسرا ناقض پیش آئے تو وضو ٹوٹ جائے گا اسی طرح نماز کا وقت نکلنے سے بھی اس کا وضو ٹوٹ جائے گا^(۱)۔ نماز میں معذور کی اقتدا کرنا جائز نہیں، مگر یہ کہ مقتدی کو بھی اسی جیسا عذر ہو تو اس کے لئے اس کی اقتدا درست ہے۔^(۲)

تسلل کے ساتھ کپڑا ناپاک ہونے پر معافی کا معیار

اگر کسی شخص کو ہر دو تین منٹ پر ناپاک کی ہوتی رہتی ہو یعنی کپڑا دھو کر یا بدل کر نماز پڑھنے کا موقع ہی نہ ملے تو ایسے شخص کے لئے بغیر کپڑا دھوئے نماز درست ہے۔ اسی طرح اگر کسی کو بیماری کی مشقت کی وجہ سے ناپاک کپڑے یا نیچے بچھی ہوئی چادر کے بدلنے پر قدرت نہ ہو تو اس کے لئے بھی جائز ہے کہ اسی حال میں نماز پڑھے، اگرچہ کپڑا دھونے یا بدلنے کے لئے کتنا ہی وقت ملے۔^(۳)

بے ہوشی کی وہ مقدار جو نماز کو معاف کرتی ہے

اگر ۲۴ گھنٹے سے زیادہ یعنی چھ نماز کے وقت تک بے ہوشی رہی تو وہ سب نمازیں معاف ہیں ان کا فدیہ لازم نہیں^(۴) پھر اگر مذکورہ مدت میں کبھی افاتہ میں آجاتا

(۱) (ملتقى الأبحر: ۱/۸۴)

(۲) اقتداء المعذور بالمعذور صحيح إن اتحد عذرهما. (ردالمحتار: ۱/۳۰۸)

(۳) وإن سال علی ثوبه فوق الدرهم جاز له أن لا يغسله إن كان لو غسله تنجس قبل الفراغ منها أي: الصلاة، وإلا يتنجس قبل فراغه فلا يجوز ترك غسله، هو المختار للفتوى، وكذا مريض لا يبسط ثوبه إلا تنجس فوراً له تركه.

(الدرالمختار: ۱/۳۰۶، كتاب الفقه على مذاهب الأربعة: ۱/۹۴)

(۴) (ومن جن أو أغمي عليه) ولو بفزع من سبع أو آدمي (يوماً وليلة قضی

الخمس وإن زاد وقت صلاة) سادسة (لا) للخرج. (ردالمحتار: ۲/۱۰۲)

ہو تو اگر اس کا وقت معلوم ہو تو اس افاقہ کا اعتبار ہوگا ورنہ نہیں، مثلاً ہر روز صبح تقریباً آٹھ بجے تھوڑی دیر کیلئے ہوش میں آتا ہو تو اس سے پہلے جو بے ہوشی کا وقت گزرا اس کا حکم باطل ہو جائے گا یعنی اس وقت کو شمار میں نہیں لائیں گے بشرطیکہ وہ ایک دن رات۔ یعنی چھ نماز کے وقت۔ سے کم ہو پس ان نمازوں کی قضا یا فدیہ لازم ہوگا، اور اگر افاقہ کا کوئی وقت معلوم نہ ہو کسی بھی وقت اچانک ہوش میں آ کر صحت مند کی طرح باتیں کرتا ہو پھر بے ہوش ہو جاتا ہو تو اس افاقہ کا کوئی اعتبار نہیں اور بس بے ہوش ہی شمار ہوگا۔ (۱)

سجدۂ تلاوت کا بیان

سجدوں کی تعداد اور اس کے متعلقات

ہمارے یہاں تلاوت کے ۱۴ سجدے ہیں، ان میں سے چار سجدے قرآن مجید کے نصف اول میں ہیں، اور دس نصف ثانی میں ہیں، امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک بھی چودہ ہی ہیں لیکن ان کے نزدیک سورہ ص میں سجدہ نہیں ہے، اور سورہ حج میں دو سجدے ہیں (جبکہ ہمارے یہاں سورہ حج کا صرف پہلا سجدہ ہے دوسرا سجدہ نہیں ہے وہاں سجدہ سے مراد نماز کا سجدہ ہے) اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک گیارہ سجدے ہیں، مفصلات یعنی سورہ نجم، سورہ انشقاق اور سورہ علق کے سجدوں کے وہ قائل نہیں۔ (۲)

(۱) ولو أفاق في المدة، فإن لإفاقته وقت معلوم قضی وإلا لا (رد المحتار) مثل أن يخف عنه المرض عند الصبح مثلاً فيفريق قليلاً، ثم يعاوده فيغمی عليه تعتبر هذه الإفاقة فيبطل ما قبلها من حكم الإغماء إذا كان أقل من يوم وليلة وإن لم يكن لإفاقته وقت معلوم لكنه يفريق بغتة فيتكلم بكلام الأصحاء ثم يغمی عليه فلا عبرة بهذه الإفاقة. (رد المحتار: ۲/۱۰۲)

(۲) (قوله خلافاً للشافعي وأحمد) حيث اعتبروا كلا من سجدتي الحج ←

اگر حنفی شخص شافعی امام کے پیچھے نماز پڑھے اور امام نے سورۃ حج کے دوسرے سجده پر سجده کیا جہاں احناف کے یہاں سجده نہیں ہے تو امام کی متابعت میں حنفی بھی سجده کرے، لیکن اگر خارج نماز شافعی سے اس آیت کو سنے تو اس پر سجده واجب نہیں ہے، اور اگر مالکی امام کے پیچھے نماز پڑھے اور اس نے سجده اس مقام پر نہیں کیا جہاں احناف کے یہاں سجده ہے اور ان کے وہاں نہیں ہے تو حنفی مقتدی بھی سجده نہ کرے، کیونکہ اقتدا کی حالت میں وجوب سجده کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ: امام سجده کرے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر حنفی امام بھی سجده کی آیت پڑھ کر سجده نہ کرے تو مقتدی پر بھی سجده نہیں ہے، خواہ اس نے سنا ہو یا نہ سنا ہو؛ پس اس باب میں بہر صورت امام کی متابعت ہی اصل ہے۔^(۱)

احناف کے نزدیک آیات سجده یہ ہیں:

۱- سورۃ اعراف، پارہ: ۹، آیت: ۲۰۶

→ ولم يعتبر اسجدة ص كما في غرر الأفكار. (قوله ونفى مالك سجود المفصل) أي من الحجرات إلى الآخر وفيه سورة النجم والانشقاق والعلق فيكون السجود عنده في إحدى عشرة. (رد المحتار: ۲/۱۰۴)

(۱) (قوله للمتابعة) في البحر عن التجنيس التالي والسماع ينظر كل منهما إلى اعتقاد نفسه فثانية الحج ليست سجدة عندنا خلافا للشافعي لأن السماع ليس بتابع للتالي تحقيقا حتى يلزمه العمل برأيه لأنه لا شركة بينهما. اهـ. وظاهره أنه يتبعه فيها لو كان في الصلاة لكونه تابعا تحقيقا أفاده ط وقد تقدم في واجبات الصلاة أنه تجب المتابعة في المجتهد فيه لا في المقطوع بنسخه أو بعدم سننيه كزيادة تكبيرة خامسة في الجنازة وكفوت الفجر، وتقدم الكلام على ذلك هناك والظاهر أن هذه السجدة من المجتهد فيه أي مما للاجتهاد فيه مساغ تأمل. (قوله أو بشرط الانتمام) أي إن سجدها الإمام وإلا فلا تلزمه، وإن سمعها منه شرح المنية. (رد المحتار: ۲/۱۰۵)

- ۲- سورۃ رعد، پارہ: ۱۳ آیت: ۱۵
 ۳- سورۃ فحل، پارہ: ۱۴ آیت: ۵۰
 ۴- سورۃ بنی اسرائیل، پارہ: ۱۵، آیت: ۱۰۹
 ۵- سورۃ مریم، پارہ: ۱۶، آیت: ۵۸
 ۶- سورۃ حج، پارہ: ۱۷، آیت: ۱۸
 ۷- سورۃ فرقان، پارہ: ۱۹، آیت: ۶۰
 ۸- سورۃ نمل، پارہ: ۱۹، آیت: ۲۶
 ۹- سورۃ الم سجدہ، پارہ: ۲۱، آیت: ۱۵
 ۱۰- سورۃ ص، پارہ: ۲۳، آیت: ۲۵ (اس میں آیت: ۲۴ را کعاً و اناب کے بجائے آیت: ۲۵ و حسن مآب پر سجدہ اولیٰ ہے) (طحاوی ۱/۲۸۳)
 ۱۱- سورۃ حم سجدہ، پارہ: ۲۴، آیت: ۳۸
 ۱۲- سورۃ نجم، پارہ: ۲۷، آیت: ۶۲
 ۱۳- سورۃ انشقاق (اذا السماء انشقت) پارہ: ۳۰، آیت: ۲۱
 ۱۴- سورۃ علق (اقراء باسم ربك)، پارہ: ۳۰، آیت: ۱۹

سفر شرعی کا بیان

سفر شرعی کی تحدید اور قول محقق

سفر شرعی کی حد ۴۸ میل انگریزی ہیں، اس سفر کی وجہ سے مسافر پر چار رکعت والی فرض نماز کا قصر، روزے میں رخصت، اور قربانی کا عدم وجوب وغیرہ احکام مرتب ہوتے ہیں۔ ۴۸ میل انگریزی موجودہ میٹروں کے حساب سے ۷۷ کلومیٹر ۲۴۸ میٹر ۵۱ سینٹی میٹر ۲ ملی میٹر کا ہوتا ہے (یعنی تقریباً سو استتر کلومیٹر) ملحوظہ: ہمارے یہاں مسافت سفر میں اصل معیار متوسط رفتار سے پیدل تین

دن کی مسافت ہے، اس میں فجر سے زوال تک چلنا مراد ہے، اور تسلسل بھی لازم نہیں، بلکہ عام ضرورت کا پڑاؤ بھی سفر میں شامل ہے (شامی میں مذکور ایک اندازے کے مطابق اس کے کل ۱۸ گھنٹے بنتے ہیں) یہی رائج اور مفتی بہ قول ہے، اور جن مشائخ نے فرسخوں اور میلوں سے مسافت سفر کی تعیین کی ہے، وہ ان کے اپنے زمانے اور علاقے کے لحاظ سے تجربہ کی بنیاد پر ہے، ہمارے اکابر نے اس کی جو تعیین اڑتالیس میل انگریزی سے کی ہے اس کی بنیاد بھی یہی ہے یعنی ان کے خیال میں اب تین دن میں اسی قدر مسافت طے ہو سکتی ہے۔

ابتداء میں صاحب احسن الفتاویٰ حضرت مولانا رشید احمد صاحب لدھیانوی رحمہ اللہ کو ہمارے اکابر کے فتویٰ میں ”میل انگریزی“ پر اشکال تھا، ان کے خیال میں یہ میل شرعی ہونا چاہئے تھا؛ کیونکہ میل انگریزی کا تذکرہ متقدمین کی کسی بھی کتاب میں مذکور نہیں، اور میل شرعی کے لحاظ سے مسافت سفر ۸۷ کلومیٹر، ۷۸۲ میٹر، ۴۰۰ ملی میٹر بنتی ہے؛ مگر بعد میں حقیقت حال واضح ہونے پر حضرت نے اپنے اس قول سے اکابر کے فتوے کی طرف رجوع کر لیا، چنانچہ فرماتے ہیں:

”حضرت گنگوہی قدس سرہ کے اس فتوے میں اگرچہ عدم تحدید کی طرف اشارہ ہے، مگر چونکہ آپ رئیس الاکابر ہیں؛ اس لئے اس سے یہی سمجھا کہ اس کے بعد کے اکابر نے جو تحدید فرمائی ہے، وہ اسی کے مطابق شرعی میل سے ہوگی؛ اسی لئے بندہ نے مراد اکابر سمجھنے کے لئے زیادہ تتبع و جستجو کی ضرورت محسوس نہیں کی۔ اس کے بعد دوسرے اکابر کی مرادات سامنے آنے سے معلوم ہوا کہ انہوں نے اپنے زمانے کے لوگوں کے قوی اور راستوں کے حالات پیش نظر رکھتے ہوئے مقدار تحدید سے متعلق اقوال فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ سے ہٹ کر اڑتالیس میل انگریزی سے تحدید فرمائی ہے۔ بہر حال بندہ نے اپنے اشتباہ کی بنا لکھ دی ہے؛ اس کی وجہ خواہ قصور عبارت کتاب (جواہر الفقہ) ہو یا قصور فہم بندہ؛ لہذا کسی کو اشتباہ کی تقریر مذکور کے کسی جز میں

کلام ہو، تو پیش کرنے کی حاجت نہیں۔ بندے نے اپنی تحریر شائع کرنے سے قبل دو ماہرین فن اور مشہور مفتیان کرام: مولانا عاشق الہی صاحب بلند شہری ثم المدنی اور مفتی عبدالستار صاحب رئیس دارالافتاء خیر المدارس ملتان سے اس بارے میں استشارہ کیا تھا، ان دونوں حضرات کی بھی مذکورہ دو بنیادی باتوں کی طرف توجہ نہیں گئی؛ بلکہ کلام اکابر میں میل سے ”میل شرعی“ مراد ہونے پر حضرت گنگوہی قدس سرہ کے فتویٰ سے استدلال مفتی عبدالستار صاحب ہی نے پیش فرمایا تھا۔ بہر کیف! اب اکابر کی مراد اور ان کے فتویٰ کی بنا واضح ہو گئی، تو میں اپنی تحریر سابق سے رجوع کرتا ہوں؛ جب تک اہل تفقہ علماء حالات زمانہ پر از سر نو اجتماعی طور پر غور و فکر کر کے کوئی نیا فیصلہ نہیں کرتے، اس وقت تک مسافت سفر حسب ذیل رہے گی:

مسافت سفر: ۳۸ میل انگریزی یا $2485 = 1540$ رکلومیٹر (تقریباً سوا ستر رکلومیٹر) (۱)

مسافت سفر ائمہ ثلاثہ کے نزدیک

چاہے ائمہ ثلاثہ کے یہاں اس بات میں اتفاق ہے کہ مسافت سفر ۴۲ برید ہے جس میں ہر برید ۴ فرسخ اور ہر فرسخ ۳ میل شرعی کا ہوتا ہے، اس طرح مجموعہ ۲۸ میل شرعی ہوتا ہے، لیکن میل شرعی کی مقدار میں آکر اختلاف ہو گیا ہے لہذا مسافت مختلف ہو گئی، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک میل شرعی ۶ ہزار ذراع کا ہوتا ہے جس کے ۲ رکلومیٹر ۷۴۷ میٹر، ۲۰۰ میلی میٹر بنتے ہیں، اس کو ۲۸ سے ضرب دیں تو مجموعہ: ۱۳۱ رکلومیٹر ۶۷۳ میٹر ۶۰۰ میلی میٹر بنتا ہے۔

اور مالکیہ کے نزدیک میل شرعی ساڑھے ۳ ہزار ذراع کا ہوتا ہے جس میں ذراع ۳۶ انگل کا ہوتا ہے، جس کے ۶۸۵ میلی میٹر، ۸۰۰ میکرو میٹر بنتے ہیں،

(۱) (دیکھئے: احسن الفتاویٰ: ۴/۱۰۳-۱۰۵: م: ایچ ایم سعید کمپنی کراچی)

اس کو ساڑھے تین ہزار سے ضرب دیں تو مجموعہ: ۲۰۰ کلومیٹر، ۴۰۰ میٹر، ۳۰۰ رطلی میٹر ہوتا ہے، مالکیہ کے نزدیک یہی میل شرعی کی مقدار ہے، اب اس کو ۴۸ سے ضرب دیں تو مجموعہ: ۱۱۵ کلومیٹر، ۲۱۴ میٹر، ۴۰۰ رطلی میٹر ہوتا ہے، یہی سفر شرعی کی مقدار ہے۔

ایک غلط فہمی کا ازالہ:

اوپر بیان سے معلوم ہوا کہ ائمہ ثلاثہ کے یہاں مسافت سفر احناف کی بنسبت زیادہ ہے، جبکہ بعض لوگ مساوی سمجھتے ہیں، اور بعض تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مسافت سفر کو کم سمجھتے ہیں، اس غلط فہمی کی وجہ یہ ہے کہ: ائمہ ثلاثہ کی کتابوں میں چار برید کو دو دن کا سفر بتلایا گیا ہے، اور حنفیہ کے یہاں تین دن کا سفر سفر شرعی ہوتا ہے، ظاہر ہے پہلی نگاہ میں آدمی یہی سمجھے گا کہ حنفیہ کے یہاں مسافت سفر زیادہ ہے، لیکن بات دراصل یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دو دن کے سفر میں ہر دن بارہ بارہ گھنٹے چلنا ہوتا ہے، اور حنفیہ کے نزدیک تین دن میں ہر دن فقط صبح سے زوال تک چلنا مراد ہے، پس اسی بنا پر حکم ظاہر کے برعکس ہو گیا۔^(۱)

بحری سفر میں مسافت سفر کی حد

بحری سفر میں بڑی سفر کی طرح صرف ۴۸ میل کا اعتبار نہ ہوگا، بلکہ اس میں چونکہ جہاز بلا قیام چوبیس گھنٹے چلتا رہتا ہے، اور اسی حالت میں خرد و نوش اور آرام وغیرہ کی ساری ضرورتیں پوری ہوتی رہتی ہیں، اس لئے اس میں ۷۲ گھنٹے کی مسافت کو مسافت سفر قرار دیا جائے گا، جس کے ۳۹۶ بحری میل بنتے ہیں، چنانچہ صاحب احسن الفتاویٰ فرماتے ہیں:

(۱) (مستفاد: مفتاح الأوزان: ۹۰، اس سلسلہ میں مزید تحقیق و تفصیل کے لئے یہ کتاب ملاحظہ فرمائیں)

”بحری سفر کو بھی بڑی سفر پر قیاس کر کے ۴۸ میل قرار دینا صحیح نہیں، مذہب میں اصل اعتبار میلوں کے بجائے تین روز کی مسافت ہے، بری سفر میں اس کا تخمینہ ۴۸ میل کیا گیا ہے، مگر یہ فاصلہ بحری سفر پر جاری نہیں ہو سکتا، بحری جہاز کے کپتان سے تحقیق ہوئی کہ عام معمولی کشتی معتدل ہوا میں پانچ چھ میل بحری فی گھنٹہ طے کرتی ہے، ماہرین فن ملاحوں اور پاک بحریہ کے افسروں سے بھی اس کی تصدیق ہوئی؛ مجموعہ پانچ شہادتوں سے ثابت ہوا کہ معتدل ہوا میں معمولی کشتی کی اوسط رفتار ساڑھے پانچ میل بحری فی گھنٹہ ہے؛ لہذا بحری سفر میں مسافت قصر کا حساب یوں ہوگا: تین دن = ۷۲ گھنٹے، ضرب ساڑھے پانچ = ۳۹۶ بحری میل۔“ (۱)

ہوائی سفر میں مسافتِ سفر کی حد

ہوائی جہاز بحری یا بری جس راستہ کے محاذات سے پرواز کرے گا اسی کا اعتبار ہوگا، پس سمندر کے اوپر سے پرواز کرے تو بحری ۳۹۶ میل مسافت سفر ہوگی، اور خشکی کے اوپر سے پرواز کرے تو ۴۸ میل مسافت سفر ہوگی، یہاں اس کو نہ دیکھیں گے کہ ہوائی جہاز تین دن میں کتنی مسافت طے کرتا ہے؛ اس لئے کہ قصر کا اصل مدار اس پر ہے کہ خشکی یا دریا میں معتدل رفتار سے تین دن کا سفر ہو جائے، اگر اتنی مسافت تیز رفتار سواری کے ذریعہ سے جلدی طے کر لی جائے، تو بھی سفر شرعی ہوگا اور قصر واجب ہوگا۔ (۲)

فائدہ: حجاج کے لئے منی و عرفات میں قصر لازم ہے یا اتمام؟

حج کا سفر کرنے والا ایام حج سے اتنا پہلے مکہ مکرمہ پہنچ رہا ہے کہ مکہ مکرمہ میں پندرہ یوم قیام سے پہلے ہی حج شروع ہو جاتا ہے اور منی چلا جاتا ہے تو وہ مسافر ہوگا یا مقیم؟ تو اس سلسلہ میں۔ اب جبکہ آبادی بالکل متصل ہو گئی ہے۔ علماء کے درمیان یہ ایک زبرد

(۱) (احسن الفتاویٰ: ۸۶/۴) (۲) (مستفاد: أحسن الفتاویٰ: ۸۲/۴)

ست اور معرکہ الآراء مسئلہ بن چکا ہے، بعض حضرات اس کو مسافر خیال کرتے ہیں اور بعض مقیم مانتے ہیں، فریق اول کی دلیل منی عرفات وغیرہ مشاعر حج میں سے ہیں اس لئے ان کا حکم مستقل ہوگا اور اتصال آبادی کے باوجود وہ الگ مقام شمار ہوں گے لہذا وہاں کا ارادہ رکھنے والا چونکہ پندرہ دن سے قبل ایک الگ مقام کی جانب سفر کر رہا ہے اس لئے وہ مسافر ہی رہے گا اور قصر کرے گا، جبکہ دوسرا فریق ان مقامات کو مستقل اور علاحدہ تسلیم نہیں کرتا ہے، پس ان کے نزدیک مذکورہ شخص نے اگرچہ وہاں کا ارادہ کیا ہے مگر چونکہ وہ جگہ اب مکہ کی حدود میں آچکی ہے اس لئے پندرہ دن کے قیام کی نیت ایک ہی جگہ سے متعلق ہوگئی اور وہ مقیم ہو گیا اس لئے اس پر اتمام لازم ہے۔ یہاں دونوں جانب اکابر علماء ہیں کسی ایک کی رائے پر عمل کر سکتے ہیں اور بعد نظر و فکر کے فتویٰ دیا جاسکتا ہے، احقر کی رائے میں فریق اول کی بات قرین قیاس ہے، واللہ اعلم بالصواب۔

فدیہ کا بیان

نماز روزے کا فدیہ اور اس کی مقدار

جو شخص اتنا بوڑھا یا بیمار ہو کہ فی الحال نماز یا روزے پر قادر نہیں ہے اور نہ یہ توقع ہے کہ وہ آئندہ کبھی قادر ہوگا: اس کے لئے اگر نماز پر قدرت نہ ہو تو نماز کا، اور روزے پر قدرت نہ ہو تو روزے کا: فدیہ دینا لازم ہے، پس تندرست آدمی کو یا اس شخص کو جس کو یہ امید ہے کہ آئندہ وہ قادر ہو جائے گا اس کے لئے فدیہ دینا درست نہیں، بلکہ نماز پڑھنا یا روزہ رکھنا لازم ہوگا؛ پھر اگر فدیہ کے بعد قدرت ہو جائے تو وہ دیا ہوا فدیہ معتبر نہ ہوگا، اب قضا لازم ہوگی، کیوں کہ اس میں مرتے دم تک عاجز ہونا شرط ہے۔ اگر اس نے زندگی میں فدیہ ادا نہیں کیا تو اس پر وصیت کرنا لازم ہے، اور یہ اس کے تہائی مال میں سے ادا کیا جائے گا، لیکن اگر اس نے وصیت نہیں کی یا تہائی مال نا کافی

ہے تو ورثا پر لازم نہیں، کیونکہ اب وہ ان کا مال ہو گیا ہے، تاہم اگر وراثت تبرع کریں یعنی اپنے مال میں سے ادا کریں تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ قبول فرمائیں گے۔^(۱)

ایک روزے کا فدیہ وہی ہے جو ایک نماز کا ہے یعنی کسی بالغ مسکین کو دو وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلانا ہے اور اگر غلے سے دینا چاہے تو صدقۃ الفطر کی مقدار یعنی نصف صاع گیہوں ادا کرے۔^(۲) جو گرام میں ڈیڑھ کلو چوتھائی گرام چھ سو چالیس ملی گرام، یعنی احتیاطاً ایک کلو چھ سو گرام بنتے ہیں^(۳) پس یہ ایک نماز یا ایک روزے کا فدیہ ہوا، وتر کے ساتھ ایک دن کی کل چھ نمازیں ہوتی ہیں، ان کا مجموعی فدیہ ۹ کلو ۶۰۰ گرام گیہوں ہوں گے، اور اگر کشمش اور چھوہارے سے فدیہ ادا کیا جائے تو گیہوں کی مذکورہ مقدار سے دو گنا (ڈبل) مقدار لازم ہوگی (صاحب استطاعت کو فدیہ، صدقۃ الفطر اور کفارہ میں یہی چیز یعنی کشمش یا چھوہارہ ادا کرنا چاہئے کہ وہ مقدار میں زیادہ اور قیمتی ہے، تاہم یہ لازم نہیں، بلکہ بہتر ہے، گیہوں سے بھی بلا کراہت ذمہ بری ہو جاتا ہے)

فدیہ میں گیہوں بھی دے سکتا ہے اور ان کی قیمت بھی بلکہ قیمت بہتر ہے کیونکہ

(۱) (قوله وعليه صلوات فائتة إلخ) أي بأن كان يقدر على أدائها ولو بالإيماء، فيلزمه الإيصاء بها وإلا فلا يلزمه وإن قلت. (رد المحتار: ۲/۷۲) ولو قدر على الصيام بعد ما فدى بطل حكم الفداء الذي فداه حتى يجب عليه الصوم هكذا في النهاية. (هندية: ۱/۲۰۷، كتاب الصوم، الباب الخامس) وللشيخ الفاني العاجز عن الصوم الفطر ويفدى وجوباً... كالفطرة... ومتى قدر قضي لأن استمرار العجز شرط الخلفية (الدر المختار: ۳/۴۱۰، م: زكريا ديوبند)

(۲) يعطى لكل صلاة نصف صاع من بر كالفطرة، وكذا حكم الوتر، والصوم. (الدر المختار: ۲/۷۳)

(۳) (الأوزان المحمودة ۱۰۵)

اس سے فقیر کی حاجت جلد پوری ہوتی ہے،^(۱) اسی طرح یہ تمام فدیہ ایک کو بھی دے سکتا ہے اور کئی کو بھی بلکہ ایک نماز کا فدیہ کئی مسکینوں میں تقسیم کرنا بھی درست ہے^(۲) البتہ روزے اور ظہار کے کفارہ میں ایک ہی وقت میں ایک ہی فقیر کو مجموعہ ۳۰ صاع دینا درست نہیں، نصف صاع ہی ادا ہوگا۔ پس ساٹھ فقراء کو نصف، نصف صاع دینا ضروری ہے، اگر ایک ہی فقیر کو دینا ہو تو ساٹھ دن تک ہر روز نصف صاع دیتا رہے۔^(۳)

فوائد:

- (۱) رمضان سے پہلے فدیہ دینا درست نہیں، البتہ رمضان شروع ہونے کے بعد آئندہ ایام کا فدیہ ایک ساتھ بھی دے سکتے ہیں^(۴)
- (۲) فدیہ کا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا مصرف ہے۔^(۵)

(۱) (قوله نصف صاع من بر) أي أو من دقيقه أو سريقه، أو صاع تمر أو زبيب أو شعير أو قيمته وهي أفضل عندنا لإسراعها بسد حاجة الفقير (رد المحتار: ۲/۷۳)

(۲) فلو أعطى هنا مسكينا صاعا عن يومين جاز... وعن أبي يوسف لو أعطى نصف صاع من بر عن يوم واحد لمساكين يجوز قال الحسن وبه نأخذاه ومثله في القهستاني. (رد المحتار: ۲/۷۲، كتاب الصوم، فصل في العوارض؛ امداد الفتاوى: ۲/۱۸۱، كتاب الصوم)

(۳) ولو أطعم فقيرا واحدا ستين يوما أجزاءه وإن أعطاه طعام الشهرين في يوم لا يجزىء إلا عن يوم واحد. (ملتنقى الأبحر: ۱/۱۲۵)

(۴) (ولو في أول الشهر) أي يخير بين دفعها في أوله أو آخره كما في البحر (شامی: ۳/۱۰۲، البحر: ۲/۵۰۲، ہندیہ: ۱/۲۰۷)

(۵) وقد بينا أن مصرف الكفارة من هو مصرف الزكاة. (المبسوط للسرخسي: ۱۵۵/۸، باب الصيام) قال في الخانية كل من لا يجوز صرف الزكاة إليه لا يجوز صرف الكفارة إليه فلا يعطيها لأبيه، وإن علا ولا لولده، وإن سفل. ←

کتنے وقت کی بے ہوشی پر نمازیں معاف ہیں؟ اور فدیہ لازم نہیں
اگر کسی پر ۲۴ گھنٹے سے زیادہ یعنی ۶ نماز کے وقت تک بے ہوشی رہی تو اس پر
وہ نمازیں معاف ہیں ان کا فدیہ لازم نہیں۔ (۱)

کتاب الجنائز

مرد کے کفن سنت کی مقدار اور طریقہ

مرد کے لئے سنت کفن تین کپڑے ہیں:

۱۔ کرتا، جس کو کفنی کہتے ہیں، یہ گلے سے لے کر پاؤں تک ہو اور آگے پیچھے
برابر ہو، اس کو مرد کے لئے مونڈھے پر سے چیر دیں اور عورت کے لئے سینہ کی طرف
سے تاکہ اس کو گلے میں پہنایا جاسکے، اس کفنی میں نہ آستینیں ہوں نہ کلیاں ہوں، نہ
چاک ہوں اور نہ وہ سلی ہوئی ہو، کیونکہ زندہ آدمی یہ چیزیں اس لئے کرتا ہے کہ چلنے
میں وغیرہ میں آسانی ہوتی ہے اور مردہ اس سے بے نیاز ہے۔

۲۔ لفافہ، یعنی لپیٹنے کی چادر، اس کی مقدار یہ ہے کہ میت کے قد سے سر اور پاؤں
دونوں طرف اس قدر زیادہ ہو کہ دونوں طرف باندھ سکیں، یعنی میت کے قد سے
تقریباً دو بالشت لمبی ہو۔

۳۔ تہبند، جس کو عربی میں ”ازار“ کہتے ہیں، اس کو بعض نے کاندھے سے قدم
تک بیان کیا ہے، اور اکثر نے اس کو بھی لفافہ کے برابر لکھا ہے، اور یہی معمول ہے،

→ (البحر الرائق: ۳/۵۱، کتاب الايمان)

(۱) ومن جن أو أغمي عليه) ولو بفزع من سبع أو آدمي (يوما وليلة قضی
الخميس وإن زاد وقت صلاة) سادسة (لا) للخرج. ولو أفاق في المدة، فإن
لإفاقته وقت معلوم قضی وإلا لا. (الدر المختار: ۲/۱۰۲، باب صلاة المريض)

البتہ یہ لفافہ سے اتنا چھوٹا ہو جتنا وہ بندش کے لئے زیادہ تھا۔^(۱)

مرد کو کفن پہنانے کا طریقہ: پہلے کفن کو لو بان وغیرہ سے طاق عدد میں دھونی دیں، پھر کفن میں سے پہلے لفافہ یعنی چادر کو بچھائیں، اس کے بعد ازار بچھائیں پھر اس کے اوپر کرتا اس طرح بچھائیں کہ کرتے کے اوپر کا حصہ لپیٹ کر سرہانے کی طرف جمع کر دیں؛ پھر میت کو اس پر لٹا کر پہلے کرتے کا گریبان سر میں ڈال کر کرتا پہنا دیں، پھر اس کے تمام بدن اور کفن کو خشبو لگا دیں، اور اس کے مواضع سجود یعنی پیشانی، ناک، دونوں ہاتھوں، دونوں گھٹنوں اور دونوں قدموں پر کافور لگائیں، یہ ان اعضاء کی تعظیم کی وجہ سے ہے، پھر ازار لپیٹ دیں اس طرح کہ پہلے دائیں طرف پھر بائیں طرف کا حصہ لپیٹیں تاکہ داہنا حصہ اوپر رہے، اس کے بعد چادر بھی اسی طرح لپیٹ دیں، پھر کپڑے کے ٹکڑے (دھجی) سے سر اور پاؤ کی طرف کفن کو باندھ دیں اور کمر کے پاس سے بھی باندھ دیں تاکہ راستہ میں کہیں کھل نہ جائے، پھر ایک زائد چادر اس پر ڈال دی جائیں جو جزو کفن نہ ہوگی، اور قبر میں رکھنے کے بعد بند کھول دئے جائیں گے کہ اب اس کی ضرورت نہیں رہی۔^(۲)

عورت کے کفن سنت کی مقدار اور طریقہ

عورت کے لئے کفن سنت پانچ کپڑے ہیں:

۱- کرتا — ۲- لفافہ — ۳- تہبند۔ ان تینوں میں وہی ہیئت و مقدار ہے، جس

کو مرد کے کفن میں ابھی بیان کیا گیا۔

(۱) (قوله ازار الخ) هو من القرن إلى القدم، والقميص من أصل العنق إلى القدمين بلا دخريص وكمين، واللفافة تزيد على ما فوق القرن والقدم ليلف فيها الميت وتربط من الأعلى والأسفل إمداد. والدخريص: الشق الذي يفعل في قميص الحي ليتسع للمشي. (رد المحتار: ۲/۲۰۲)

(۲) (مستفاد: رد المحتار: ۲/۲۰۲؛ البحر الرائق: ۲/۳۰۹)

۴- اوڑھنی (سر بند) اس میں چوڑائی حسب ضرورت اور لمبائی تین ہاتھ (چھ بالشت) ہو۔^(۱)

۵- سینہ بند، جو چھاتیوں (زیر بغل) سے لے کر زانوں یعنی گھٹنوں تک چوڑا ہو، اور اتنا لمبا ہو کہ بندھ جائے، سینہ بند اگر چھاتیوں سے لے کر ناف تک ہو تب بھی درست ہے، لیکن گھٹنوں تک ہونا زیادہ بہتر و اولیٰ ہے۔^(۲)

عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ: پہلے کفن کو لوبان وغیرہ سے طاق عدد میں دھونی دیں، پھر کفن میں سب سے پہلے چادر بچھائیں، اس کے بعد سینہ بند، پھر ازار، پھر کرتا بچھائیں؛ پھر میت کو اس پر لٹا کر پہلے کرتا پہنا دیں، پھر کفن و بدن کو اس طریقہ پر خشبو لگائیں جو مرد کے لئے بیان ہوا (سوائے ڈاڑھی کے) اس کے بعد سر کے بالوں کے دو حصے کر کے ان کو کرتے کے اوپر سینہ پر ڈال دیں: ایک حصہ دائیں طرف اور ایک حصہ بائیں طرف، اس کے بعد اوڑھنی کو سر اور بالوں پر ڈال دیں اس طرح کہ: بس بال ڈھک جائیں اوڑھنی کو نہ باندھیں اور نہ لپیٹیں، پھر ازار لپیٹ دیں: پہلے داہنا حصہ پھر بایاں حصہ، اس کے بعد چادر بھی اسی طرح لپیٹ دیں، پھر دھجی سے سر اور پاؤ کی طرف کفن کو باندھ دیں اور کمر کے پاس سے بھی باندھ دیں تاکہ راستہ میں کھل نہ جائے، البتہ قبر میں رکھنے کے بعد یہ بند کھول دیں کہ اب اس کی حاجت نہیں رہی۔ سینہ بند کو سب کے آخر میں سب کفنوں کے اوپر باندھا جائے تو بھی بلا کراہت درست ہے، البتہ اول صورت یعنی ازار کے بعد اور چادر سے پہلے ظاہر

(۱) (قوله وخمار) بكسر الخاء ما تغطي به المرأة رأسها قال الشيخ إسماعيل ومقداره حالة الموت ثلاثة أذرع بذراع الكرباس يرسل على وجهها، ولا يلف كذا في الإيضاح والعتابي. اهـ. (رد المحتار: ۲/۲۰۳)

(۲) (قوله وخرقة) والأولى أن تكون من الشدين إلى الفخذين نهر عن الخانية. (رد المحتار: ۲/۲۰۳)

الروایت ہے۔ (۱)

کفن کفایت اور کفن ضرورت کی مقدار

کفن کفایت: مرد کے لئے دو کپڑے ہیں: ازار اور لفافہ؛ اور عورت کے لئے تین ہیں: ازار، لفافہ اور اوڑھنی؛ یا کرتا، لفافہ اور اوڑھنی۔ اختیاری حالت میں اس قدر کفن بلا کراہت کافی ہے، اس سے کم کرنا بلا ضرورت مکروہ ہے۔ (۲)

اور کفن ضرورت: دونوں کے لئے ایک ایسا کپڑا ہے جس میں ساری میت چھپ جائے، یا پھر جس قدر بھی یا جو چیز بھی میسر ہو اسی میں کفن دیا جائے۔ (۳)

نابالغ کے کفن کی مقدار

نابالغ اگر بلوغ کے قریب ہو تو اس کا حکم مثل بالغ کے ہے، یعنی لڑکا مثل مرد کے، اور لڑکی مثل عورت کے ہے، اور اگر اس سے بھی کم ہو یعنی ابھی حد شہوت سے بہت دور ہو تو اس کا کفن ایک کپڑا ہونا بھی جائز ہے، اور دو کپڑے دئے جائیں تو اچھا ہے، اور لڑکی کے لئے دو کپڑے ادنیٰ درجہ ہے؛ تاہم احسن یہ ہے کہ: لڑکا ہو یا لڑکی دونوں کو پورا کفن دیا جائے، گو کتنا ہی چھوٹا ہو، البتہ جو بچہ مرا ہوا پیدا ہو، یا ناتمام پیدا ہو یعنی جس کی خلقت پوری نہ ہوئی ہو اور حمل گر جائے اس کو کفن مسنون نہ دیا جائے، بلکہ معمولی طور پر نہلا کر ایک کپڑے میں لپیٹ کر بغیر نماز کے دفن

(۱) (مستفاد: رد المحتار: ۲/۲۰۳، البحر: ۲/۳۰۹، بدائع: ۲/۴۰۰)

(۲) وكفاية له ازار ولفافه في الأصح؛ ولها ثوبان وخمار، ويكره أقل من ذلك

(الدر المختار) (قوله: ولها ثوبان) لم يعينهما كالهداية وفسرهما في الفتح

بالقميص واللفافه وعينهما في الكنز بالازار واللفافه. (رد المحتار: ۲/۲۰۳)

(۳) (و كفن الضرورة لهما ما يوجد) وأقله ما يعم البدن. (الدر المختار: ۲/۲۰۴)

خنثی کے کفن کی مقدار

خنثی میں مرد کی علامات ہوں تو مرد کے حکم میں ہے، اور عورت کی علامات ہوں تو عورت کے حکم میں ہے، اور جس میں دونوں علامتیں ہوں اور جنس کی تمیز کرنا مشکل ہو اس کو خنثی مشکل کہتے ہیں، اس کو احتیاطاً وہی کفن دیا جائے جو عورت کو دیا جاتا ہے، کیونکہ اس میں مرد عورت دونوں کا احتمال ہے اور مرد ہونے کے احتمال کی صورت میں کفن میں زیادتی مضر نہیں، لیکن اس کو ریشم اور زعفرانی یا کسم کے رنگے ہوئے کپڑے سے اجتناب کریں کیونکہ یہ کفن مردوں کے لئے ناجائز ہے، اور خاص طور پر عورتوں کے لئے جائز ہے اور خنثی میں مرد ہونے کا بھی احتمال ہے، اس لئے احتیاط لازم ہے۔ (۲)

(۱) والمراہق کالبالغ ومن لم یراہق ان کفن فی واحد جاز والسقط یلف ولا یکفن کالعضو من المیت۔ (رد المحتار)

(قوله ومن لم یراہق إلخ) وأدنی ما یکفن به الصبی الصغیر ثوب واحد والصبیۃ ثوبان. وقال فی البدائع: وإن کان صبیاً لم یراہق فإن کفن فی خرقتین إزار ورداء فحسن، وإن کفن فی إزار واحد جاز وأما الصغیرۃ فلا بأس أن تکفن فی ثوبین. اهـ. أقول: فی قوله فحسن إشارة إلی أنه لو کفن بکفن البالغ یكون أحسن لما فی الحلیۃ عن الخانیۃ والخلاصۃ الطفل الذی لم یبلغ حد الشهوة الأحسن أن یکفن فیما یکفن فیہ البالغ وإن کفن فی ثوب واحد جاز اهـ وفیہ إشارة إلی أن المراد بمن لم یراہق من لم یبلغ حد الشهوة. (رد المحتار: ۲۰۴/۲)

(۲) (قوله وخنثی مشکل کامرأة فیہ) أي فیکفن فی خمسة أثواب احتیاطاً لأنه علی احتمال کونه ذکراً فالزیادة لا تضر قال فی النہر إلا أنه یجنب الحریر، والمعصفر والمزعفر احتیاطاً. (رد المحتار: ۲۰۴/۲)

محرم کا کفن

محرم یعنی جو حالت احرام میں انتقال کر جائے، وہ کفن کے معاملہ میں مثل حلال شخص کے ہے، پس اس کے کفن کی وہی مقدار ہوگی جو حلال کی ہے اور پہنانے کا وہی طریقہ ہوگا جو حلال کے لئے ہے، پس اس کا سر ڈھانکا جائے گا، اور کفن میں خوشبو بھی لگائی جائے گی، اس میں امام شافعی رحمہ اللہ کا اختلاف ہے۔^(۱)

شہید کا کفن

شہید کا مل کے لئے نہ غسل ہے اور نہ کفن بلکہ اس نے جو کپڑے پہنے ہوئے ہو انہیں کپڑوں میں خون سمیت دفن کر دیں، البتہ شہید کے کفن پر خون شہادت کے علاوہ کوئی اور نجاست لگی ہو تو اس کو دھو ڈالیں، اور کپڑے عدد مسنون سے کم ہو تو اس کو پورا کرنے کے لئے اور کپڑے بڑھادیں، اور زیادہ ہو تو زائد کو اتار کر عدد مسنون کے مطابق کر دیں، اور جو چیزیں جنس کفن سے نہیں ہیں وہ اس کے بدن سے اتار دیں، جیسے ہتھیار، زرہ، ٹوپی، جوتا، موزہ وغیرہ۔ شہید کے سب کپڑے اتار کر نئے کپڑے دینا مکروہ ہے، اور غسل و کفن کے علاوہ باقی احکام میں شہید کا حکم وہی ہے جو عام موتی کا ہے پس اس کے بدن و کپڑے کو خوشبو لگائی جائے گی، اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور عام موتی کی طرح اس کی تدفین کی جائے گی۔^(۲)

(۱) ... فیغطی رأسہ وتطیب أكفانہ خلافا للشافعی رحمہ اللہ۔ (رد المحتار: ۲/۲۰۴)

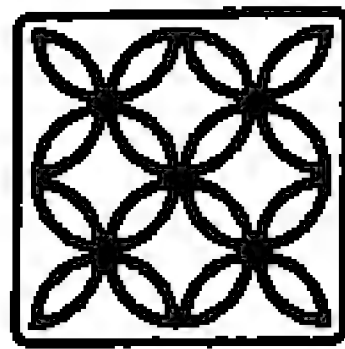
(۲) فینزع عنه ما لا یصلح للکفن، ویزاد إن نقص ما علیہ عن کفن السنۃ، وینقص إن زاد لأجل أن یتکم کفنه المسنون، ویصلی علیہ بلا غسل ویدفن بدمہ وثیابہ (رد مختار) قال فی البحر: وأشار إلی أنه یکره أن ینزع عنه جمیع ثیابہ ویجدد الکفن. (شامیہ: ۲/۲۵۰) ولو کان فی ثوب الشہید نجاسة تغسل. (ہندیہ: ۱/۱۶۸)

اور غسل کا نہ ہونا بھی اس شخص کے لئے ہے جو بالغ و مکلف ہو اور پاکی کی حالت میں شہید ہوا ہو، پس نابالغ بچہ، یا مجنون، یا جہنی، یا حائضہ و نفساء کو شہید کیا گیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کو غسل دیا جائے گا۔ (۱)

قبر کی گہرائی، لمبائی اور چوڑائی

قبر کی گہرائی درمیانی آدمی کے نصف قامت تک ہو، یا سینہ تک ہو، اور اگر پورے قد کے برابر ہو تو زیادہ بہتر ہے، پس ادنیٰ درجہ نصف قامت ہے اس سے کم گہری نہ ہو ورنہ بدبو اور دردے کا اندیشہ رہے گا، اور اعلیٰ درجہ بقدر قامت ہے، اور سینہ تک ہونا درمیانی درجہ ہے اور یہی عام معمول ہے۔

اور قبر کی لمبائی ۲۰۰ سینٹی میٹر یا دو میٹر ہو؛ اور چوڑائی ۵۷ سینٹی میٹر یا پون میٹر ہو، یہ معتدل انسان کے لئے ہے، ورنہ آدمی کے لمبے اور چھوٹے یا موٹے اور پتلے ہونے کے اعتبار سے کمی زیادتی کی جاسکتی ہے۔ (۲)



(۱) وإن كان صبياً أو جنبا أو مجنوناً أو حائضاً أو نفساء يغسل خلافاً لهما. (ملتنی الأبحر: ۱/۲۷۹، ہندیہ: ۱/۱۶۸)

(۲) (قوله مقدار نصف قامة إلخ) أو إلى حد الصدر، وإن زاد إلى مقدار قامة فهو أحسن كما في الذخيرة، فعلم أن الأدنى نصف القامة والأعلى القامة، وما بينهما شرح المنية وهذا حد العمق، والمقصود منه المبالغة في منع الراحة ونش السباع. وفي القهستاني: وطوله على قدر طول الميت، وعرضه على قدر نصف طوله. (رد المحتار: ۲/۲۳۴، الأوزان المحمودية: ۱۰۸)

کتاب الزکوة

حیوانات میں زکوة کا نصاب

تمہید:

اونٹ، گائے، بھینس، بکری وغیرہ حیوانات پر زکوة تب ہوگی جب درج ذیل شرائط پائی جائیں:

شرائط:

۱- ان حیوانات کے نصاب پر ایک سال گزر گیا ہو۔

۲- وہ حیوانات سائمہ ہوں اور سائمہ کا مطلب: پورا سال یا سال کا بیشتر حصہ جنگل میں مباح گھاس پر گزارا کرتے ہوں، خرید کر یا اگا کر انہیں چارہ نہ دیا جاتا ہو ایسے جانور علوفہ کھلاتے ہیں ان میں زکوة نہیں (پس آج کل جو بھینسوں وغیرہ کا اصطبل ہوتا ہے اور ان میں اپنے ہی خرچ سے چارہ کھلایا جاتا ہے ان پر زکوة واجب نہیں اور چونکہ وہ جانور تجارت کے لئے بھی نہیں ہوتے ہیں بلکہ دودھ کے لئے پالے جاتے ہیں، اس لئے ان کی مالیت پر بھی زکوة نہ آئے گی، البتہ دودھ کی آمدنی پر۔ سال کے اخیر میں جو کچھ رقم بچ جائے اس پر۔ زکوة واجب ہوگی)

۳- حیوانات غیر عاملہ ہوں، یعنی بار برداری، کھیتی باڑی وغیرہ خدمات کے لئے نہ ہوں، بلکہ افزائش نسل اور دودھ، گوشت کے لئے ہوں (پس کھیتی کے بیل، یا بار برداری کے اونٹ وغیرہ پر زکوة واجب نہ ہوگی خواہ وہ تعداد میں کتنے ہی ہوں)

۴- وہ حیوانات مقررہ نصاب کو پہنچ گئے ہوں، ان کا نصاب درج ذیل ہے:

اونٹوں کی زکوة کا نصاب

ان میں کوئی زکوة نہیں	۴	۳	۱
-----------------------	---	---	---

ان میں ایک ایسی بکری لازم ہوگی جس کی قربانی جائز ہے	۹	۳	۵
ایسی ہی دو بکریاں یا بکرے	۱۴	۳	۱۰
ایسی ہی تین بکریاں یا بکرے	۱۹	۳	۱۵
ایسی ہی چار بکریاں یا بکرے	۲۴	۳	۲۰
ایک سالہ اونٹنی (بنت مخاض)	۳۵	۳	۲۵
دو سالہ اونٹنی (بنت لبون)	۴۵	۳	۳۶
تین سالہ اونٹنی (ہقہ)	۶۰	۳	۴۶
چار سالہ اونٹنی (مجدعہ)	۷۵	۳	۶۱
نوٹ: زکوٰۃ میں ۴ سال سے زیادہ عمر کا اونٹ نہیں لیا جاتا، لہذا اب پیچھے لوٹیں گے اور:			
دو سالہ دو اونٹیاں	۹۰	۳	۷۶
تین سالہ دو اونٹیاں	۱۲۴	۳	۹۱
تین سالہ دو اونٹیاں اور ایک بکری	۱۲۹	۳	۱۲۵
تین سالہ دو اونٹیاں اور دو بکریاں	۱۳۴	۳	۱۳۰
تین سالہ دو اونٹیاں اور تین بکریاں	۱۳۹	۳	۱۳۵
تین سالہ دو اونٹیاں اور چار بکریاں	۱۴۴	۳	۱۴۰
تین سالہ دو اونٹیاں اور ایک سالہ اونٹنی	۱۴۹	۳	۱۴۵
تین سالہ تین اونٹیاں	۱۵۴	۳	۱۵۰

۱۵۰ کے بعد یہ ضابطہ کلیہ ہے کہ ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری، پھر ۲۵ سے ۳۵ تک ایک سالہ اونٹنی یعنی بنت مخاض پھر ۳۶ سے ۴۵ تک دو سالہ اونٹنی یعنی بنت لبون، پھر ۴۶ سے ۵۰ تک تین سالہ اونٹنی یعنی ہقہ، مثلاً ۱۵۵ اونٹ میں ۳ رھے اور ایک

بکری اور ۱۶۰ میں ۳ رتھے اور دو بکری، اور ۱۶۵ میں ۳ رتھے اور ۳ بکری، اور ۱۷۰ میں ۳ رتھے اور ۴ بکری، اور جب نصاب ۱۷۵ کو پہنچ جائے تو ۳ رتھے اور ایک بنت مخاض، اور جب ۱۸۶ کو پہنچ جائے تو ۳ رتھے اور ایک بنت لبون، اور جب ۱۹۶ کو پہنچے تو ۴ رتھے ۲۰۴ تا واجب رہیں گے، پھر ہر پچاس سے از سر نو یہی حساب لگایا جاتا رہے گا (مستفاد: کتاب المسائل: ۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹، بحوالہ: المحيط البرہانی: ۱۷۲/۳-۱۷۳؛ ہدایہ: ۲۰۲/۱، شامی: ۲۰۰/۱، ذکر یا، بہشتی زیور: ۲۳۵، ہندیہ: ۱۷۷/۱)

ملحوظہ: جانوروں میں راس (سر) گنے جاتے ہیں، ان کی عمروں کا اعتبار نہیں ہوتا، پس جو بچہ ایک دن کا ہو نصاب میں وہ بھی شمار ہوگا، البتہ اگر کسی کے پاس بچے ہی بچے ہوں جیسے کسی کے پاس اونٹ کے پندرہ بچے ہوں (جانور جب تک ماں کا دودھ پیتا ہے بچہ شمار ہوتا ہے) تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں، اگر ساتھ میں ایک بھی بڑا ہے تو زکوٰۃ واجب ہے۔ (تحفۃ الألعی: ۵۱۷-۵۱۸، کتاب الزکوٰۃ)

گائے بیل اور بھینس کی زکوٰۃ کا نصاب

ان میں کوئی زکوٰۃ نہیں	۲۹	۳۰	۱
ایک سالہ گائے/بیل یا بھینس/بھینسا (تبع یا تبعہ)	۳۰	۳۱	۳۰
دو سالہ گائے/بیل یا بھینس/بھینسا (مسن یا مسنة)	۵۹	۶۰	۴۰
دو عدد تبع یا تبعہ	۶۹	۷۰	۶۰
ایک عدد تبع یا تبعہ اور ایک عدد مسن یا مسنة	۷۹	۸۰	۷۰
دو عدد مسن یا مسنة	۸۹	۹۰	۸۰
تین عدد تبع یا تبعہ	۹۹	۱۰۰	۹۰

۱۰۰	تا	۱۰۹	دو عدد تبیع یا تبعہ اور ایک عدد مُسِن یا مُسِنَة
-----	----	-----	--

۶۰/ یا اس سے اوپر میں یہ ضابطہ ہے کہ: ہر تیس میں ایک تبیع یا تبعہ اور ہر چالیس میں ایک مُسِن یا مُسِنَة، پس ساٹھ میں دو تبیعے؛ اور ۷۰/ میں ایک تبعہ اور ایک مُسِنَة؛ اور ۸۰/ میں دو مُسِنے؛ اور ۹۰/ میں تین تبیعے؛ اور ۱۰۰/ میں دو تبیعے اور ایک مُسِنَة، اور ۱۲۰/ میں چارے تبیعے ادا کرے یا ۳۰ مُسِنے کیونکہ یہ عدد ۳۰ اور ۴۰ دونوں سے تقسیم ہوتا ہے۔

فوائد:

۱- تبیع اور تبعہ ایک سالہ مذکر یا مؤنث بچے کو کہتے ہیں، یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کہ ایک سال تک جب ماں چرنے چکنے کے لئے جاتی ہے تو اس کا بچہ بھی پیچھے پیچھے جاتا ہے۔ اور مُسِن یا مُسِنَة: دو سالہ مذکر یا مؤنث بچے کو کہتے ہیں، چونکہ دو سال کے بعد بچہ کے دودھ کے دانت گرتے ہیں اس لئے یہ نام دیا گیا ہے۔ پھر جاننا چاہئے کہ اونٹ کا مادہ بچہ زیادہ قیمتی ہوتا ہے، اس لئے وہاں زکوٰۃ میں مؤنث بچہ ہی لیا جاتا ہے، اور گائے بھینس کے مذکر و مؤنث بچوں کی قیمت یکساں ہوتی ہے اس لئے یہاں مذکر بچہ بھی لے سکتے ہیں اور مؤنث بھی (مستفاد: تحفة الألعی:

۲/ ۵۱۷-۵۱۸، کتاب الزکوٰۃ)

بھیڑ و بکری کی زکوٰۃ کا نصاب

ان میں کوئی زکوٰۃ نہیں	۳۹	تا	۱
ایک سالہ بکری یا بکرا	۱۲۰	تا	۴۰
دو بکریاں یا بکرے	۲۰۰	تا	۱۲۱
تین بکریاں یا بکرے	۳۹۹	تا	۲۰۱

اس کے بعد ہر سینکڑے پر ایک بکری زکوٰۃ میں بڑھتی جائے گی، یعنی ۲۰۰ روپے میں چار بکریاں؛ ۵۰۰ روپے میں پانچ؛ ۶۰۰ / میں چھ، علیٰ ہذا۔ (ہدایۃ: ۱/۲۰۶)

سونا چاندی کا وہ نصاب جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے

چاندی کا نصاب ۲۰۰ روپے ہیں، جس کی مقدار ۵۲ تولہ، چھ ماشہ، یعنی: ۶۱۲ گرام، ۳۶۰ ملی گرام چاندی ہے۔ اور سونے کا نصاب ۲۰ مثقال ہیں جس کا وزن ساڑھے سات تولہ، یعنی: ۸۷ گرام ۳۸۰ ملی گرام سونا ہے۔

جانتا چاہئے کہ سونا چاندی، کرنسی اور اموال تجارت یہ چاروں ایک جنس ہیں، پس تکمیل نصاب کے لئے ان کو ملا یا جائے گا، چنانچہ اگر کسی کے پاس مثلاً دو تولہ سونا، دس تولہ چاندی اور کچھ مال تجارت اور کچھ نقد روپے ہیں تو ملا کر دیکھا جائے اگر مجموعی مالیت کسی ایک نصاب کو پہنچ جائے تو اس سے زکوٰۃ واجب ہوگی، چاندی کا نصاب چونکہ سونے کے مقابلہ میں مالیت کے لحاظ سے بہت چھوٹا ہے اس لئے عموماً کہا جاتا ہے کہ مجموعہ ۶۱۲ گرام ۳۶۰ ملی گرام چاندی کے بقدر کو پہنچ جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۱)

صدقۃ الفطر و قربانی کا نصاب۔ اور اس نصاب کا زکوٰۃ کے نصاب سے فرق

صدقۃ الفطر اور قربانی کا نصاب بھی بعینہ وہی ہے جو زکوٰۃ کا ہے، البتہ ان کے اور زکوٰۃ کے درمیان دو فرق ہیں:

ایک یہ کہ: صدقۃ الفطر اور قربانی میں ضرورت سے زائد جو بھی مال ہوتا ہے اس کو شمار کیا جاتا ہے اور اس سے نصاب کی تکمیل کی جاتی ہے، پس اس میں مال نامی۔ یعنی

(۱) (مستفاد: تحفة الأکملی: ۵۱۸/۲-۵۱۷، ہند یہ: ۱/۵۷۱، الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۳/۲۳۳)

سونا، چاندی، کرنسی اور مال تجارت۔ اور مال غیر نامی یعنی ان چار چیزوں کے علاوہ جو بھی مال ضرورت سے زائد ہو دونوں کا اعتبار ہوتا ہے، چنانچہ کسی کے پاس سات جوڑے سے زائد کپڑے ہوں، یا ضرورت سے زائد برتن، بستر، گاڑیاں، موبائل وغیرہ ہوں جو سال بھر میں بھی استعمال میں نہ آتے ہوں، یا زائد مکان، یا زمین ہو، تو ان سے نصاب کی تکمیل کی جائے گی۔ جبکہ زکوٰۃ میں - سونا، چاندی، کرنسی اور سائنہ جانوروں کو چھوڑ کر۔ ہر مال و اسباب میں جب تک تجارت کی نیت نہ ہو: زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، خواہ وہ مال کتنا ہی ضرورت سے زائد کیوں نہ ہو، یہاں تک کہ اگر کسی کے پاس پہننے کے لئے پانچ سو جوڑی کپڑے ہوں؛ یا گھر میں مختلف قسم کا گھریلو سامان ہو، جن میں سے بعض کی تو خاص ضرورت بھی نہ ہو؛ یا کئی مکانات ہوں؛ یا زمینیں ہوں؛ یا فیکٹریاں ہوں اور ان سب میں تجارت کی نیت نہ ہو یعنی بیچنے کے لئے ان چیزوں کو نہیں خریدا؛ یا اس کے پاس بہت سی گاڑیاں ہوں جو کرایہ پر دے رکھی ہوں اور کچھ گاڑیاں خود ذاتی استعمال کے لئے ہوں تو ان تمام میں زکوٰۃ نہیں آئے گی۔ لیکن اگر خریدتے وقت تجارت کی نیت ہو، جیسے کسی نے مکان، زمین، یا گاڑی اس نیت سے خریدی کہ اس میں اصلاح و مرمت کر کے یا کچھ مدت کے بعد جب قیمتیں بڑھ جائیں گی بیچ دوں گا اور نفع کماؤں گا تو اس پر سال کے اخیر میں زکوٰۃ واجب ہوگی، دوسرے مال کے ساتھ اس کی بھی زکوٰۃ ادا کرے۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اس پر صدقۃ الفطر اور قربانی ضرور واجب ہوتی ہے، لیکن اس کا عکس نہیں، یعنی جس پر صدقۃ الفطر یا قربانی واجب ہو ضروری نہیں کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہو، کیونکہ ممکن ہے کہ اس کا نصاب مال غیر نامی سے مکمل ہوا ہو، مال نامی اس کے پاس بالکل نہ ہو یا ناقص ہو۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ: زکوٰۃ میں نصاب پر سال کا گذر جانا وجوب ادا کے لئے شرط

ہے؛ جبکہ صدقۃ الفطر اور قربانی میں یہ شرط نہیں، یہاں تک کہ صدقۃ الفطر میں عید کی صبح صادق سے پہلے پہلے، اسی طرح قربانی میں ۱۲ رزی الحجہ کے دن غروب آفتاب سے پہلے پہلے نصاب کا مالک ہو تو وجوب ذمہ میں آجائے گا۔^(۱)

فوائد:

۱۔ درمیان سال میں نصاب کی کمی بیشی سے اصل زکوٰۃ کے وجوب و عدم وجوب میں کوئی فرق نہیں آتا، یعنی اگر درمیان سال میں نصاب کم ہو گیا اور آخر سال میں پورا ہو گیا تو کوئی فرق نہیں آئے گا زکوٰۃ واجب رہے گی شرط یہ ہے کہ پورا نصاب بالکلیہ ختم نہ ہوا ہو، ورنہ زکوٰۃ واجب نہیں؛ اسی طرح اگر درمیان سال میں مال کا اضافہ ہوا تو اصل مال کے ساتھ اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اس اضافہ شدہ مال میں سال کا گزرنا ضروری نہیں۔^(۲)

۲۔ سونے چاندی میں زکوٰۃ مطلقاً واجب ہے، یعنی سونا چاندی خواہ زیورات کی شکل میں ہوں؛ یا برتن کی صورت میں؛ یا اس کے علاوہ کوئی اور ہیئت میں؛ اور خواہ ان کو استعمال کرے یا نہ کرے؛ اور خواہ اس میں تجارت کی نیت ہو یا نہ ہو؛ زکوٰۃ ہر صورت میں واجب ہوگی۔^(۳)

تکمیل نصاب کے لئے مختلف اشیاء کو ملانے میں ایک اصول

اصول یہ ہے کہ ایک ہی جنس کی مختلف اشیاء کو تکمیل نصاب کے لئے ملایا جائے گا، مختلف الاجناس کو نہیں؛ اس کی تفصیل یہ ہے کہ قابل زکوٰۃ اموال کی کل چار اجناس ہیں:

(۱) سونا چاندی، کرنسی، اموال تجارت (یہ سب ایک جنس ہیں)

(۲) اونٹ۔

(۱) (مستفاد: الدر المختار ہامش رد المحتار: ۳/۹۳، ط: زکریا، دیوبند)

(۲) (ہندیہ: ۱/۱۷۵)

(۳) (فتجب زکاتہما کیف کانا) (المیدانی علی ہامش الجوہرۃ: ۱/۱۵۸)

(۳) بھیڑ، بکری (یہ دونوں ایک جنس ہیں)

(۴) گائے، بھینس (یہ دونوں ایک جنس ہیں)

ان چاروں اجناس کا نصاب علاحدہ علاحدہ اور مستقل ہے ایک کو دوسرے کے ساتھ تکمیل نصاب کے لئے نہیں ملایا جائے گا۔ البتہ ایک ہی جنس کی مختلف اشیاء کو جیسے سونا، چاندی، کرنسی اور اموال تجارت کو ایک دوسرے کے ساتھ یا بھیڑ کو بکری کے ساتھ یا گائے کو بھینس کے ساتھ تکمیل نصاب کے لئے ملایا جائے گا۔^(۱)

کس قدر غریبی پر زکوٰۃ لینا جائز ہے؟

جس کے پاس نصاب (یعنی: ۶۱۲ گرام، ۳۶۰ ملی گرام چاندی یا اس کی قیمت کے) بقدر ضرورت سے زائد کوئی بھی ذاتی مال موجود نہ ہو نہ خود کے پاس ہو، اور نہ دوسرے کو قرض وغیرہ میں دیا ہوا ہو؛ یا مال تو موجود ہو مگر سرپر قرض اتنا ہو کہ اس کو منہا کرنے کے بعد نصاب باقی نہ رہتا ہو، تو ایسے شخص کے لئے زکوٰۃ لینا، اور دوسرے کا اس کو دینا جائز ہے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ مگر دینے میں یہ خیال رہے کہ بقدر ضرورت دے، اتنا نہ دے کہ قرض پورا ہونے کے بعد بھی اس کی فیملی کا ہر شخص نصاب کا مالک بن جائے، ایسا کرنا مکروہ ہے، تاہم زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔^(۲)

کس قدر ناداری پر سوال کرنا جائز ہے؟

جس شخص کے پاس ۲۴ گھنٹے کا بھی گزار نہ ہو، اس کے لئے بقدر حاجت سوال

(۱) (مستفاد: تحفة الأکمی: ۵۱۸/۲-۵۱۷، ہند یہ: ۱/۵۷۱؛ الدر

المختار علی هامش رد المحتار: ۲۳۴/۳)

(۲) (وکرہ إعطاء فقیر نصاباً) أو أكثر (إلا إذا كان) المدفوع إلیه (مدیوناً أو)

كان (صاحب عیال) بحيث (لوفرقة علیهم لا یخص کلاً) أو لا یفضل بعد دینہ

(نصاب) فلا یکره فتح. (الد المختار: ۲/۵۳۳ باب مصرف الزکوٰۃ)

کرنا جائز ہے، اور جس کے پاس اتنا گنہ گار ہو اس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں حرام ہے خواہ یہ گنہ گار بالفعل ہو یا بالقوة، بالقوة کا مطلب ہے کہ وہ تندرست ہو اور کمانے پر قادر ہو، فقہاء نے لکھا ہے ایسے شخص کو دینے والا بھی گنہ گار ہوگا کیونکہ اس نے حرام فعل پر اس کی اعانت کی، کہا گیا کہ ایسے شخص کو اگر دینا چاہے تو ہدیہ کی نیت سے دیوے تو گنہ گار نہ ہوگا، کہ ہدیہ محتاج اور غیر محتاج سب کو دینا جائز ہے، تاہم علامہ مقدسی فرماتے ہیں کہ آپ کو اس سلسلہ میں باخبر رہنا چاہئے کہ فقہاء نے اس جیسے (یعنی تندرست اور روزگار پر قادر) شخص کو دینے سے جو منع کیا ہے وہ اس بنا پر ہے کہ یہ دینا اس کو مزید سوال کی دعوت دیتا ہے جبکہ نہ دینا بسا اوقات اس کو توبہ تک لے جاتا ہے^(۱) (پس اس وقت قرائن کے پیش نظر مقتضی حال پر عمل کرنا چاہئے، یعنی اگر واقعی محتاج لگتا ہو اور ایسا محسوس ہو کہ کوئی فوری ضرورت نے اس کو مجبور کیا ہے مانگنے کی اس کی عادت نہیں ہے تو ہدیہ کی نیت سے دیدے، ورنہ اس نیت سے رک جائے کہ شاید کہ نہ دینا اس کو توبہ کی توفیق دے، مؤلف)

اگر کسی محتاج کے پاس اعلیٰ مکان ہو، تو اس کو چاہئے کہ اس مکان کو بیچ کر کم قیمت کا مکان خریدے اور سوال سے بچے، تاہم ایسا کرنا بہتر ہے لازم نہیں، اس میں (۱) (ولا) يحل أن (يسأل) من القوت (من له قوت يومه) بالفعل أو بالقوة كالصحيح المكتسب ويأثم معطيه إن علم بحاله لإعائه على المحرم. (رد المحتار) (قوله ويأثم معطيه إلخ) قال الأكمل في شرح المشارق. وأما الدفع إلى مثل هذا السائل عالما بحاله فحكمه في القياس الإثم به؛ لأنه إعانة على الحرام، لكنه يجعل هبة وبالهبة للغني أو لمن لا يكون محتاجا إليه لا يكون أثما اهـ. قال المقدسي في شرحه وأنت خير بأن الظاهر أن مرادهم أن الدفع إلى مثل هذا يدعو إلى السؤال على الوجه المذكور وبالمنع ربما يتوب عن مثل ذلك فليتأمل اهـ (رد المحتار: ۲/۳۵۴)

لوگوں کے لئے وسعت ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ (۱)

صدقۃ الفطر کی مقدار

صدقۃ الفطر کی مقدار نصف صاع گیہوں یا اس کی قیمت ہے۔ مولانا عبدالحی فرنگی محلی رحمہ اللہ کی رائے میں نصف صاع: ۱۰۵ کلو ۱۰۵ گرام ہوتا ہے، اور مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی رحمہ اللہ کے نزدیک نصف صاع: ۲۵ کلو ۲۵ گرام ہوتا ہے، اور بہشتی زیور اور کفایت المفتی میں نصف صاع کی مقدار پونے دو سیر کے قریب بیان کی گئی ہے یعنی پونے دو کلو کیونکہ ایک سیر ۹۳۳ گرام کا ہوتا ہے، عام طور پر لوگوں میں نصف صاع کا یہی وزن (پونے دو کلو) مشہور ہے، جبکہ مفتی شفیع رحمہ اللہ کی رائے میں نصف صاع: ۱۰ کلو ۵۷۴ گرام، ۶۴۰ ملی گرام بتاتا ہے اکثر ارباب فتویٰ اسی پر فتویٰ دیتے ہیں، دارالعلوم دیوبند اور مظاہر العلوم سہارنپور کا فتویٰ بھی اسی پر ہے۔ (۲)

کرنسی اور روپیوں میں نصاب جاننے کا طریقہ

کرنسی اور روپیوں میں نصاب جاننے کا طریقہ یہ ہے کہ: زکوٰۃ کے نصاب میں یہ کریں کہ: ایک کلو چاندی کی قیمت آپ کے علاقہ میں اس دن جو چل رہی ہو اس کو ایک ہزار پر تقسیم (ڈیوانڈ) کر دیں، جو حساب آئے اس کو چاندی کا نصاب یعنی ۶۱۲ گرام، ۳۶۰ ملی گرام میں ضرب (ملٹی پلس) دیدیں، اب جو حساب سامنے آئے گا وہی نصاب ہوگا، مثلاً ایک کلو چاندی کی قیمت 40 / ہزار روپے چل رہی ہو تو ایک

(۱) وإذا كان له دار يسكنها ولا يقدر على الكسب قال ظهير الدين: لا يحل له السؤال إذا كان يكفيه ما دونها معراج، ثم نقل ما يدل على الجواز وقال وهو أوسع وبه يفتى. (رد المحتار: ۲/ ۳۵۵، باب مصرف الزکوٰۃ)

(۲) (مستفاد: کتاب الفتاویٰ: ۳/ ۳۶۲، احسن الفتاویٰ: ۴/ ۲۱۶، کتاب

المسائل: ۲/ ۳۰۲، الأوزان المحمودة: ۲۵)

ہزار پر اس کو تقسیم کرنے میں 40 / روپے ہوں گے، اس چالیس کو چاندی کے نصاب 612.360 میں ضرب دیں گے تو 24494.4 یعنی ساڑھے ۲۴ / ہزار میں تقریباً ۶ / روپے کم حاصل نکلے گا، پس قرض کو منہا کرنے کے بعد اتنے روپے جس کے پاس موجود ہوں اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، خواہ اس کے پاس وہ روپے حقیقتاً موجود ہوں یا کسی کو قرض میں دئے ہوں، اور خواہ شدید ضرورت کے لئے جمع کئے ہوں یا ویسے ہی ہوں۔

اور صدقۃ الفطر کا حساب اس طرح کیجئے کہ علاقہ میں اس وقت ایک کلو گیہوں کی جو قیمت چل رہی ہو، اس کو اربکلو ۷۷۵ / گرام، ۶۴۰ ملی گرام میں فقط ضرب دیدیجئے حاصل نکل آئے گا، مثلاً ۳۰ / روپے فی کلو گیہوں ہوں تو اس کو مذکورہ نصاب میں ضرب دینے سے 47.23 سے حاصل نکلے گا، روپیوں میں یہی صدقۃ الفطر کا نصاب ہوگا۔

ملحوظہ: زکوٰۃ کا نصاب روپیوں کے ساتھ جوڑنے میں فی زمانہ چاندی ہی کے نصاب کا اعتبار ہوگا، سونے کے نصاب ۸۷ / گرام ۴۸۰ / ملی گرام سونے کا اعتبار نہ ہوگا، کیونکہ سونے کی قیمت گراں اور چاندی کی ارزاں ہونے سے دونوں نصابوں کی قیمت میں بہت زیادہ تفاوت ہو گیا ہے، چاندی کے نصاب سے جوڑنے میں زکوٰۃ جلد واجب ہوتی ہے برخلاف سونے کے، چنانچہ آج کے حساب سے چاندی کا نصاب تقریباً پچیس ہزار روپے میں بن جاتا ہے، جبکہ سونے کا تقریباً ڈھائی لاکھ روپے میں پورا ہوتا ہے، اور فقہاء نے لکھا ہے جو أنفع للفقراء ہو اس کا اعتبار کریں گے، پس ظاہر ہے کہ فی زمانہ یہ بات چاندی کے نصاب کا اعتبار کرنے میں ہی حاصل ہوتی ہے، پس جس کے پاس سونا چاندی، یا سونا اور روپے، یا چاندی اور روپے ہوں، یا فقط چاندی ہو اس کے لئے یہی حساب رہے گا، البتہ جس کے پاس فقط سونا ہو اس کے ساتھ چاندی یا روپے بالکل نہ ہوں تو پھر اس کے لئے سونے کا نصاب معتبر ہوگا۔

کتاب الصوم

تیس اور اسیس کا چاند مسلسل کتنے ماہ ہو سکتا ہے؟

علامہ مغربی نے لکھا ہے کہ قمری مہینے میں ۲۹ مہینوں تک مسلسل تیس کا چاند ہو سکتا ہے مگر اس کے بعد نہیں، اور اسیس کا چاند مسلسل ۳۱ ماہ تک ہو سکتا ہے، اس کے بعد نہیں۔

رمضان کا چاند کس دن ہوگا؟ پیشگی معلوم کرنے کا طریقہ

حضرت جعفر صادق رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ: رمضان کی پانچ تاریخ کو جو دن پڑتا ہے، اگلے رمضان کا پہلا روزہ لازماً اسی دن ہوتا ہے؛ علامہ مغربی کہتے ہیں کہ: اس قاعدہ کو پچاس سال آزمایا گیا ہمیشہ صحیح نکلا۔^(۱)

دوسرا اصول یہ ہے کہ: جس دن رجب کی چوتھی تاریخ ہوتی ہے، اسی دن رمضان کی پہلی تاریخ ہوتی ہے، اور سب مہینوں میں یہی بات ہے کہ جس مہینے کی جس روز چوتھی تاریخ ہوگی، اس سے تیسرے مہینے کی اسی روز پہلی تاریخ ہوگی، مثلاً محرم کی جس دن چوتھی ہوگی صفر کا مہینہ چھوڑ کر ربیع الاول کی اس دن پہلی ہوگی، اور یہ قاعدہ اکثری ہے۔^(۲)

انتباہ: لیکن ظاہر ہے کہ ان تمام حسابات کی حیثیت صرف لطائف سے زیادہ نہیں احکام شرعیہ میں اعتبار رویت ہلال ہی کا ہے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: صوموا لرؤیتہ و أفطروا لرؤیتہ، فإن غبی علیکم فأکملوا عدة شعبان ثلاثین۔ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ افطار (عید) کرو، اگر تم پر چاند مخفی رہے تو شعبان کے تیس دن پورے کر لو۔ (بخاری: ۲۷۷۳، حدیث: ۱۹۰۹)

(۱) (تراشی، بحوالہ الیواقیت العصریہ)

(۲) (حضرت تھانوی رحمہ اللہ کے اصول: ۴۲)

روزہ میں کفارہ کب لازم ہوتا ہے؟ اور کفارہ کی مقدار

جب کوئی شخص رمضان میں جان بوجھ کر روزہ توڑ دے تو اس پر کفارہ لازم ہوتا ہے، لیکن وہ کفارہ کمال درجہ کے قصور پر لازم آتا ہے، اور کمال درجہ کا قصور یہ ہے کہ افطار (روزہ توڑنا) صورتاً و معناً دونوں طرح سے پایا جائے۔ کھانے پینے میں صورتاً کا مطلب یہ ہے کہ روزہ افطار کرنے والی چیز منہ کے راستے سے پیٹ تک پہنچ جائے اور معنی کا مطلب یہ ہے کہ وہ چیز غذا یا دوا کے طور پر استعمال ہوتی ہو یا اس سے لذت حاصل کی جاتی ہو اور طبیعت اس سے نفرت نہ کرتی ہو۔ پس اگر منہ کے راستے سے کوئی چیز پیٹ میں گئی لیکن وہ غذا یا دوا کے طور پر استعمال نہیں ہوتی ہے اور نہ اس سے لذت حاصل ہوتی ہے بلکہ طبیعت نفرت کرتی ہے تو یہ صورتاً افطار ہے معناً نہیں لہذا اس میں کفارہ نہ آئے گا۔ اور اگر منہ کے علاوہ کسی اور راستے سے پیٹ میں دوا یا غذا پہنچائی گئی تو یہ معناً افطار ہوگا صورتاً نہیں، اس میں بھی کفارہ نہ آئے گا۔ صرف صورتاً کی مثال ہے منہ کے راستے سے پیٹ میں کنکر پہنچایا، یا کسی کا تھوک چاٹ لیا یا چبایا ہو القمہ کھایا یا مٹی کھائی یا بہت سا نمک کھایا وغیرہ پس اس میں کفارہ نہیں ہے (لیکن اگر محبوب یا دوست یا بیوی کا تھوک نگل لیا، یا اس کا چبایا ہو القمہ کھایا تو اس سے کفارہ لازم ہوگا، کیوں کہ اس سے طبیعت کو کراہت نہیں ہوتی بلکہ لذت حاصل ہوتی ہے، اسی طرح اگر تھوڑا سا نمک کھایا تو کفارہ لازم ہوگا کیوں تھوڑے نمک میں طبیعت کو کراہت نہیں ہوتی، اسی طرح اگر کوئی ایسی مٹی کھائی جو دوا کے طور پر استعمال ہوتی ہے جیسے گل ارمنی اور وہ مٹی جو بھون لی جاتی ہے اور کھائی جاتی ہے جیسے ملتانی مٹی تو اس میں بھی کفارہ لازم ہوگا)۔ اور صرف معنی افطار کی مثال ہے حقنہ لگانا (یعنی پاخانہ کے راستے سے پیٹ میں دوا پہنچانا) وغیرہ اس میں بھی صرف قضا ہے کفارہ نہیں (لیکن انجکشن سے تو روزہ فاسد بھی نہ ہوگا اگرچہ رگ میں لیا جائے، اس لئے کہ وہ براہ

راست پیٹ میں نہیں پہنچتا اور فسادِ صوم کے لئے شئی کا بلا واسطہ پیٹ یا سر میں پہنچنا شرط ہے بالواسطہ نہیں)

نیز کفارہ روزے میں جماع کرنے سے بھی واجب ہوتا ہے جب کہ جماع حقیقہ ہو، اور حقیقہ جماع کا مطلب ہے کہ مرد کے آلہ تناسل کا سر (سپاری) کسی عورت کے قبل یا کسی مرد یا عورت کے دبر میں پوری طرح داخل ہو جائے (خواہ انزال ہو یا نہ ہو) اس سے فاعل و مفعول دونوں پر کفارہ آئے گا۔ اور اگر جماع حقیقہ نہ ہو بلکہ معنی ہو تو صرف قضا آئے گی کفارہ لازم نہ ہوگا جیسے کسی کے ساتھ سبیلین کے علاوہ جسم میں جماع یا مساس کیا اور انزال ہو گیا، یا بوسہ لیا یا چھیڑ چھاڑ کیا اور انزال ہو گیا، یا ہاتھ کے ذریعہ انزال کیا وغیرہ۔

اور کفارہ واجب ہونے کے لئے ضروری ہے کہ رمضان کا ادائی روزہ ہو (کیوں کہ اس میں ماہ رمضان کی ہتک ہے) پس اس کے علاوہ یعنی نفل روزہ یا قضاے رمضان کا روزہ وغیرہ توڑنے میں کفارہ لازم نہ ہوگا، اسی طرح یہ بھی ضروری ہے قصد اپنی رضا مندی سے افطار کیا ہو، پس اگر کسی نے زبردستی ڈرا دھمکا کر کوئی چیز کھلا دی یا بلا ارادہ منہ میں کوئی چیز چلی گئی جیسے کلی کرنے گیا اور بلا ارادہ پانی حلق میں چلا گیا تو اس میں کفارہ نہ آئے گا صرف قضا ہوگی۔ اسی طرح روزے توڑنے کے بعد (غروب سے پہلے تک) کوئی ایسا عذر بھی لاحق نہ ہوا ہو جس سے روزہ توڑنا مباح ہو جاتا ہے جیسے حیض و نفاس یا سخت بیماری وغیرہ ورنہ کفارہ ساقط ہو جائے گا، نیز روزہ توڑنے سے پہلے کوئی ایسا عذر بھی پیش نہ آیا ہو جس سے روزہ نہ رکھنا جائز ہوتا ہے جیسے سفر شرعی (یعنی ۷۷ کلومیٹر ۲۴۸ میٹر ۵۱ سینٹی میٹر ۲ میٹر کا سفر) بیماری وغیرہ پس سفر میں یا سفر ختم کرنے کے بعد اسی دن روزہ توڑ دیا تو کفارہ لازم نہ ہوگا (لیکن اگر پہلے روزہ توڑا پھر سفر کیا تو بالاتفاق کفارہ لازم ہوگا)۔ اسی طرح اس کا روزہ توڑنا شبہ کے موقع پر نہ ہو اور شبہ خواہ اشتباہ

بالتظیر کی وجہ سے ہو یا اختلاف علماء کی وجہ سے یا اس وجہ سے ہو کہ وہ جاہل ہو اور اس کو کوئی ایسی حدیث پہنچی ہو جس کی تاویل وہ نہیں جانتا یا اس کو کسی معتمد مفتی نے فتویٰ دیا ہو (اگرچہ فتویٰ کے متعلق کوئی حدیث ثابت نہ ہو، اس لئے کہ عوام مفتی کے فتوے کو نص کی طرح مانتے ہیں جیسا کہ قاضی خاں میں ہے) پس اگر بھول کر کچھ کھایا یا پیامبا معیت کی یا احتکام ہو گیا یا دیکھنے سوچنے سے انزال ہو گیا اور (ان سب کے بعد) گمان کیا کہ روزہ فاسد ہو گیا پھر عمداً کھالیا؛ یا اس نے پچھنا لگوا یا (یا انجکشن لگوا یا وغیرہ) اور کسی معتمد مفتی نے روزہ فاسد ہونے کا (غلط) فتویٰ دیا اور اس نے اس پر اعتماد کر کے روزہ توڑ دیا تو ان تمام صورتوں میں کفارہ نہیں ہے صرف قضا ہوگی اس لئے کہ یہ روزہ توڑنا محل اشتباہ میں ہے اور کفارہ اشتباہ سے ساقط ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر کسی کی غیبت کی اور سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عمداً کھالیا تو کفارہ واجب ہوگا کیوں کہ اگرچہ یہاں حدیث موجود ہے مگر علماء کا اس پر اجماع ہے کہ: اس مسئلے میں ظاہری حدیث پر عمل متروک ہے لہذا یہ گمان بغیر دلیل کے ہو گیا، یہی حکم ہوگا جب کسی عورت کو چھو یا بوسہ لیا اور خیال کیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عمداً توڑ دیا، یعنی کفارہ واجب ہوگا کیوں کہ اس کا یہ خیال بے موقع تھا۔ فافہم (۱)

کفارہ صوم کی مقدار:

روزے کا کفارہ یہ ہے کہ ایک غلام آزاد کرے۔ اگر اس پر قدرت نہ ہو تو: ساٹھ دن لگاتار روزے رکھے، بیچ میں بالکل ناغہ نہ ہو، اگر ناغہ ہو گیا۔ خواہ مرض کی وجہ سے ناغہ ہو یا سفر کی وجہ سے۔ تو از سر نو رکھنا لازم ہوگا، البتہ حیض کی وجہ سے (نہ کہ نفاس سے) ناگاہ ہو تو حرج نہیں۔ (۲)۔ اگر کسی کو روزوں پر واقعتاً قدرت نہ ہو تو اس

(۱) (مستفاد: حاشیۃ الطحطاوی: ۶۶۴ تا ۶۶۸، رد المحتار: ۳/۳۸۶ -

۳۱۶ - ۳۷۹ - ۳۸۷، ہندیہ: ۲۰۶/۱)

(۲) و علی هذا یخرج ما إذا أفطر فی خلال الصوم أنه یستقبل الصوم، سواء ←

کے ذمہ ۶۰ مسکینوں کو دو وقت پیٹ بھر کر کھانا کھانا ہے۔ اگر ساٹھ مسکینوں کو دو دن ایک وقت کھلایا تو یہ بھی جائز ہے، اسی طرح ایک مسکین کو ساٹھ دن دو وقت کھلایا، یا ایک مسکین کو ایک سو بیس دن ایک وقت کھلایا تو یہ بھی درست ہے کیونکہ یہاں اگرچہ ایک ہی مسکین ہے مگر ہر آنے والا دن انسان کے لئے نئی حاجت کو لاتا ہے پس وہ ہر روز نئے مسکین کے مانند ہوگا؛ البتہ ایک سو بیس مسکین کو ایک وقت کا کھلایا، یا ساٹھ مسکین کو صبح کا کھلایا اور شام میں ان کے علاوہ دوسرے ساٹھ مسکین کو کھلایا تو یہ کافی نہ ہوگا، کیونکہ ساٹھ مسکینوں کو اس طرح دینا لازم ہے کہ ہر ایک کے حصے میں کم از کم ایک دن یعنی دو وقت کا کھانا آجائے اور ان دو صورتوں میں وہ بات نہیں^(۱)۔ اگر قیمتا دینا چاہے تو ایک مسکین کے لئے ”نصف صاع“ (۱۱۲ گرام) ۵۷۴ گرام، ۶۴۰ ملی گرام) گیہوں کے حساب سے کل ۳۰ صاع (۹۴۲ گرام) ۴۷۸ گرام، ۴۰ ملی گرام) گیہوں یا اس کی قیمت فقراء و مساکن پر صدقہ کر دے۔ لیکن ایک ہی وقت میں ایک ہی فقیر کو مجموعہ ۳۰ صاع یا اس کی قیمت

→ أفطر لغير عذر أو لعذر مرض، أو سفر، لفوت شرط التتابع، وكذلك لو أفطر يوم الفطر أو يوم النحر أو أيام التشريق، فإنه يستقبل الصيام الخ. (بدائع الصنائع: ۵/۱۱۱، كتاب الكفارات) يقطع الحيض التتابع في صوم كفارة اليمين، ولا يقطعه في صوم كفارة القتل والإفطار. أما النفاس فيقطع التتابع في كل الكفارات. (هندية: ۱/۶۶، كتاب الطهارة، الباب السابع)

(۱) لو أطعم واحد استين يوماً لتجدد الحاجة. (الدر المختار) ولو غدى واحداً عشرين يوماً في كفارة اليمين أجزاءه. اهـ. قلت: ومقتضاه أنه لو غداه مائة وعشرين يوماً أجزاءه عن كفارة الظهار. (رد المحتار: ۳/۴۸۰) وإذا غدى مسكينا وعشى غيره عشرة أيام لم يجزه لأنه فرق طعام العشرة على عشرين، كما إذا فرق حصّة المسكين على مسكينين. (رد المحتار: ۳/۴۶۶، كتاب الأيمان)

دینا درست نہیں، نصف صاع ہی ادا ہوگا، پس ساٹھ فقراء کو نصف، نصف صاع دینا ضروری ہوگا، اگر ایک ہی فقیر کو دینا ہو تو ساٹھ دن تک ہر روز نصف صاع دیتا رہے، اسی طرح ایک فقیر کو نصف صاع سے کم دینا بھی جائز نہیں، ہر فقیر کے حصہ میں کم از کم نصف صاع کا آنا لازم ہے^(۱) البتہ فدیہ کا حکم اس سے مختلف ہے: کئی روزوں کے فدیے ایک کو بھی دے سکتا ہے اور کئی کو بھی، اسی طرح ایک روزے کا فدیہ کئی مسکینوں میں تقسیم کرنا بھی درست ہے^(۲)

متعدد کفارات میں تداخل کب ہوتا ہے؟

اگر کسی نے ایک رمضان میں ایک سے زیادہ روزوں کو توڑا اور ابھی کفارہ نہیں دیا تو اس پر سب روزوں کی طرف سے ایک ہی کفارہ کافی ہوگا، لیکن اگر کفارہ ادا کر دیا اور پھر دوسرا روزہ توڑا تو اب دوسرا کفارہ دینا ہوگا، اسی طرح اگر متعدد رمضان ہوں۔ اور افطار جماع سے کیا ہو۔ تو ہر رمضان کا الگ الگ کفارہ لازم آئے گا، خواہ پہلے رمضان کا کفارہ ادا کیا ہو یا نہ کیا ہو یہی صحیح ہے، کیونکہ کفارہ کا سبب رمضان کے احترام کو پامال کرنا ہے، پس ایک رمضان کے روزوں میں تو تداخل ہو جائے گا، مگر دو

(۱)... ولو أطعم فقیراً واحداً ستین يوماً جزءاً وإن أعطاه طعام الشهرین فی یوم لا یجزیء إلا عن یوم واحد. (ملتی الأبحر: ۱/۱۲۵) فأطعم کل مسکین نصف صاع من بر ولا یجزیه أقل من ذلك، کما فی کفارة الیمین. (بدائع الصنائع: ۲/۲۰۰ کتاب الحج)

(۲) فلو أعطی ہنا مسکینا صاعاً عن یومین جاز... وعن أبی یوسف لو أعطی نصف صاع من بر عن یوم واحد لمساکین یجوز قال الحسن وبہ نأخذ اھو مثله فی القہستانی. (رد المحتار: ۲/۲۲۷، کتاب الصوم، فصل فی العوارض؛ امداد الفتاوی: ۲/۱۸۱، کتاب الصوم)

رمضان کے روزوں میں بوجہ تعدد سبب کے تدخل نہ ہوگا۔ (۱)

نوٹ: روزے کا فدیہ جاننے کے لئے کتاب الصلاة میں فدیہ کا بیان ملاحظہ فرمائیں۔

کتاب الحج

احرام کی ممنوعات و جنایات سات ہیں

بعض چیزیں احرام میں ناجائز ہیں، جن کے ارتکاب پر جزا لازم آتی ہے خواہ جان کر کرے یا بھول کر مسئلہ جانتا ہو یا نہ جانتا ہو سوتے میں ہو یا جاگنے میں خود کرے یا دوسرے کے ذریعہ ہو جزا ہر صورت میں لازم ہوتی ہے، ایسی جنایات کل سات ہیں:

(۱) سلا ہوا کپڑا پہننا۔

(۲) سر اور چہرے کا ڈھانکنا۔

(۳) خوشبو استعمال کرنا۔

(۴) بدن کے بال دور کرنا۔

(۱) ولو تكرر فطره ولم يكفر للأول يكفيه واحدة ولو في رمضانين عند محمد وعليه الاعتماد بزازية ومجتبي وغيرهما واختار بعضهم للفتوى أن الفطر بغير الجماع تدخل وإلا لا (الدر المختار) قوله: (وعليه الاعتماد) نقله في البحر عن الأسرار ونقل قبله عن الجوهرة لو جامع في رمضانين فعليه كفارتان وإن لم يكفر للأولى في ظاهر الرواية وهو الصحيح. اهـ. قلت: فقد اختلف الترجيح كما ترى ويتقوى الثاني بأنه ظاهر الرواية (رد المحتار: ۲/ ۳۱۳ ط: بيروت) (قوله: قلت: فقد اختلف الترجيح) ما نقله عن الجوهرة لا يفيد ترجيح خلاف ما ذكره الشارح أولاً مطلقاً بل في خصوص الجماع فهو عين ما ذكره ثانياً. (تقارير الرافعي على حاشية ابن عابدين: ۳/ ۱۲۹ رقم الحاشية: ۱۳ ط: زكريا، كتاب الفقه: ۱/ ۵۲۷ ط: بيروت)

(۵) ناخن تراشنا۔

(۶) جماع یا دواعی جماع کرنا۔

(۷) وحشی جانور کا شکار کرنا۔

اب ان جنایات پر جزا کی مقدار ترتیب وار ملاحظہ فرمائیں:

سلا ہوا کپڑا پہننے میں جزا کی مقدار

احرام میں سلا ہوا کپڑا اگر ایک دن یا ایک رات کامل یعنی معتدل ایام میں ۱۲ گھنٹے تک پہنا یا ڈھانکا تو دم واجب ہوگا؛ اور اگر بارہ گھنٹے سے کم پہنا یا ڈھانکا تو صدقہ فطر کے بقدر صدقہ واجب ہوگا؛ اور ایک گھنٹے سے بھی کم پہنا یا ڈھانکا تو ایک مشت گیہوں یا اس کی قیمت صدقہ کر دے۔^(۱)

اور یہ ممانعت مردوں کے لئے ہے عورتوں کے لئے نہیں، پس عورتیں شلوار، قمیص وغیرہ پہن سکتی ہیں۔

اور اس میں ضابطہ یہ ہے کہ ہر وہ کپڑا جو بدن کی وضع (ساخت) پر سیا گیا ہو یا بنا گیا ہو محرم اس کو نہیں پہن سکتا، پس قمیص، جبہ، شلوار، پاجامہ، پتلون، بنیان، چڈی، نیکر، جانگیہ وغیرہ کا پہننا محرم کے لئے جائز نہیں اور جو کپڑا بدن کی ساخت پر نہیں سیا گیا جیسے لنگی (کہ وہ بدن کی ساخت پر نہیں سی جاتی بلکہ اس کے دو کنارے ملا کر سی دیتے ہیں) تو محرم اس کو پہن سکتا ہے۔ تاہم سلی ہوئی لنگی نہ پہننا افضل ہے کیوں کہ مستحب ہے کہ دو چادروں کے بیچ میں بھی سلائی نہ ہو بلکہ کپڑے کوری سے باندھنے اور کانٹے اور سوئی وغیرہ سے اٹکانے کو بھی فقہاء نے اچھا قرار نہیں دیا، مگر یہ کہ ضرورت ہو یعنی ستر کھلنے کا اندیشہ ہو تو پھر سلی ہوئی لنگی بلا کسی کراہت کے جائز ہے۔^(۲)

(۱) أو لبس مخیطا لبسا معتادا... یوما كاملا أو لیلة كاملة وفى الأقل صدقة أى نصف صاع من بر. (الدر المختار: ۳/۵۷۷)

(۲) (الدر المختار: ۳/۸۸؛ امداد الفتاوی: ۲/۱۶۴؛ تحفۃ اللمسی: ۳/۲۲۹)

سر اور چہرہ ڈھانکنے پر جزا کی مقدار

مرد کو سر اور چہرہ دونوں ڈھانکنا اور عورت کو صرف چہرہ ڈھانکنا احرام میں ممنوع ہے اور چہرے سے مراد عورت کے لئے اتنا حصہ ہے جو وضو میں دھویا جاتا ہے، پس اگر سر یا چہرے کا چوتھائی حصہ یا چوتھائی سے زیادہ ایک دن یا ایک رات کے بقدر، یعنی معتدل ایام میں ۱۲ گھنٹے تک ڈھانکے رکھا تو دم واجب ہوگا اور ۱۲ گھنٹے سے کم ڈھانکا تو صدقۃ الفطر کے مثل صدقہ لازم ہوگا، البتہ ایک گھنٹے سے بھی کم ڈھانکا تو پھر ایک دوٹھی گیہوں یا اس کی قیمت بھی کافی ہے۔^(۱) اور یہ ڈھانکنا خواہ جان بوجھ کر ہو، یا بھول کر، سوتے میں ہو، یا جاگتے میں، مرض کی وجہ سے ہو یا بغیر مرض کے حکم میں سب برابر ہیں، یہاں تک کہ احرام میں جراثیم سے بچنے کے لئے ماسک لگایا۔ جیسا کہ آج کل اس کا فیشن ہوتا چلا ہے۔ تو مذکورہ تفصیل کے مطابق اس پر کفارہ لازم ہوگا^(۲)۔ البتہ احرام میں چھتری وغیرہ سے سایہ حاصل کرے یا منہ پر ہاتھ رکھے تو کوئی حرج نہیں جائز ہے^(۳)۔ اور عورت کے لئے اگرچہ چہرہ کھلا رکھنے کا حکم ہے مگر بوقت ضرورت اس کو ہاتھ سے یا دستی پنکھے وغیرہ سے پردہ کرنا ضروری ہے۔^(۴)

(۱) أو ستر رأسه... یوما كاملاً أو ليلة كاملة وفي الأقل صدقة۔ (در مختار) یوما كاملاً أو ليلة، الظاهر أن المراد مقدار احدهما (وفي الأقل صدقة) أى نصف صاع من بر۔ وشمل الأقل الساعة الواحدة: أى الملكية وما دونها... وفي أقل من ساعة قبضة من بر۔ (رد المحتار: ۵۷۷/۳)

(۲) سواء غطاه عامداً أو ناسياً أو نائماً۔ (ہندیہ: ۲۴۲/۱؛ فتح القدیر: ۲۶/۲)

(۳) ولا بأس بأن يستظل بالبيت والمحمل (ہندیہ: ۲۲۳/۱) لو حمل المحرم على رأسه شيئاً لا يلبسه الناس يكون لا بأساً وان كان لا يلبسه الناس كالأجانة ونحوها فلا۔ (رد المحتار: ۴۹۸/۳)

(۴) ...ووفق في البحر بما حاصله أن محمل الاستحباب عند عدم ←

فوائد:

۱- اور مرد کا احرام پیروں اور ہاتھوں میں بھی ہے پس پیروں میں موزے (یا نل بوٹ) اور ہاتھوں میں دستانے پہننا اس کے لئے جائز نہیں،^(۱) اور چونکہ چپل کے بغیر چلنا دشوار ہے اس لئے چپل پہننے میں کوئی حرج نہیں، تاہم بہتر ہے کہ ایسے چپل پہنے جس کے تسمے زیادہ چوڑے نہ ہو، موزے اگر کاٹ کر چپل کی طرح بنائے جائیں تو ان کا پہننا بھی جائز ہے۔^(۲)

۲- اور عورتوں کو موزے اور دستانے دونوں پہننا جائز ہے مگر نہ پہننا اولیٰ ہے۔ زیور وغیرہ پہننے کا بھی حکم یہی ہے کہ جائز ہے مگر نہ پہننا بہتر ہے۔^(۳)

۳- سوتے وقت پیروں اور ہاتھوں کو چادر سے ڈھانکنے تو حرج نہیں، اس لئے کہ یہ ڈھانکنا بحیثیت لباس کے نہیں ہے، کیوں کہ پیروں میں بحیثیت لباس موزے پہنے جاتے ہیں نہ کہ چادر وغیرہ، برخلاف سر اور چہرہ کے، کہ عادت ان کو چادر سے ڈھانکنے کی ہے، پس ان میں اجازت نہیں، کان اور گردن کا ڈھانکنا بھی جائز ہے بشرطیکہ سر اور چہرہ (اور عورت کے لئے صرف چہرہ) ڈھانکنا لازم نہ آئے؛ اسی طرح کان میں روئی کا پھایا وغیرہ رکھنے کی بھی گنجائش ہے کہ یہ ڈھانکنا نہیں ہے۔^(۴)

→ الأجانب، وأما عند وجودهم فالأرجح واجب عليها عند الامكان وعند

عدمه يجب على الأجانب غض البصر. (رد المحتار ۳/۵۵۱، م: ذکر یاد یوبند)

(۱) فستر الیدین أو الرجلین بالقفازین أو الجوربین لبس. (رد المحتار: ۳/۴۹۷)

(۲) .. وقلنسوة وخفين إلا أن لا یجد نعلین فیقطعهما أسفل من الکعبین. (الدر

المختار: ۳/۵۰۰)

(۳) فان المرأة لیست ممنوعة عن لبسهما وان كان الأولى لها أن لا تلبسهما الخ

(منحة الخالق علی البحر: ۲/۵۶۷)

(۴) ولا بأس بتفیظلة أذنیه وقفاها الخ (الدر المختار: ۳/۵۷۹؛ مستقار: معجم الحجاج: ۲۷۷)

خوشبو استعمال کرنے پر جزا کی مقدار

خوشبو میں یہ تفصیل ہے کہ: بدن پر استعمال کی ہوگی؛ یا کپڑے پر؛ یا کھانے میں؛ یا پینے میں:

اگر بدن پر استعمال کی تو دم واجب ہوگا، بشرطیکہ ایک کامل بڑے عضو جیسے سر، چہرے، ڈاڑھی، ران وغیرہ پر لگائی، ورنہ صدقہ واجب ہوگا، اگرچہ اس خوشبو کو فوراً دھولیا ہو۔ اور خوشبو کے معاملہ میں صدقہ کا حکم ذرا مختلف ہے، وہ یہ کہ: اس میں کمیت کے لحاظ سے بکرے کی قیمت لازم ہوگی، یعنی اگر نصف عضو پر لگائی ہے تو بکرے کی قیمت کا نصف صدقہ لازم ہوگا، اور اگر ٹکٹ پر لگائی تو ٹکٹ قیمت واجب ہوگی علیٰ ہذا لقیاس، یہاں صدقہ سے مراد صدقۃ الفطر نہیں ہے (۱)۔ اگر متعدد اعضاء پر تھوڑی تھوڑی خوشبو لگائی تو ان کو جمع کیا جائے گا، اگر پورے ایک کامل عضو کو پہنچ جائے تو دم واجب ہوگا، ورنہ اسی حساب سے صدقہ یعنی بکری کی قیمت لازم ہوگی۔ پورا بدن ایک مجلس میں عضو واحد کے حکم میں ہے، پس اس سے ایک ہی دم واجب ہوگا، البتہ اگر مختلف مجالس میں الگ الگ اعضاء پر خوشبو لگائی تو اس کے بقدر دم میں تعدد ہوگا (۲)۔

(۱) واختلف المشايخ في الحد الفاصل بين القليل والكثير لاختلاف عبارات محمد، ففي بعضها جعل حد الكثرة عضوا كبيرا، وفي بعضها في تنفس الطيب، ورجح في البحر الأول وهو ما في المتون فافهم وقال محمد: يجب بقدره، فإن بلغ نصف العضو تجب صدقة قدر نصف قيمة الشاة أو ربعا فربع وهكذا. قال في البحر: واختاره الإمام الإسيب جابي مقتصر عليه بلانقل خلاف (رد المحتار: ۵۳۵/۲)۔

(۲) فإن طيب مواضع متفرقة من كل عضو يجمع ذلك كله، فإذا بلغ عضوا كاملا يجب عليه دم، وإن لم يبلغ فعليه صدقة لما قلنا... وإن طيب الأعضاء كلها، فإن كان في مجلس واحد فعليه دم واحد؛ لأن جنس الجنابة واحد... وإن كان في مجلسين مختلفين بأن طيب كل عضو في مجلس على حدة فعليه لكل واحد دم في قول أبي حنيفة. (بدائع الصنائع: ۱۹۰/۲)۔

اور اگر خوشبو کپڑے پر استعمال کی تو اگر بتلابہ کی رائے میں زیادہ مقدار میں ہو یا مقدار میں تو کم ہو لیکن ایک بالشت مربع (یعنی طول و عرض میں ایک بالشت) سے زیادہ لگی ہو، پھر وہ اسی خوشبو کے ساتھ اس کپڑے کو ایک دن یا ایک رات یعنی معتدل دن میں ۱۲ گھنٹے تک استعمال کرتا رہا تو دم واجب ہوگا، اور اگر خوشبو اس سے کم ہو یا استعمال ۱۲ گھنٹے سے کم رہا تو صدقہ فطر کے بقدر صدقہ لازم ہوگا، اور لگاتے ہی فوراً دھولیا تو کچھ واجب نہیں۔ کپڑے اور بدن میں یہ فرق ہے کہ: بدن میں فوراً دھولینے سے جنایت ساقط نہیں ہوتی باقی رہتی ہے، جبکہ کپڑے میں ساقط ہو جاتی ہے۔^(۱)

اور اگر خوشبو کھانے میں استعمال کی تو خوشبو ڈالنے کے بعد کھانا پکا لیا گیا تو کچھ واجب نہیں اگرچہ کھانے میں سے خوشبو پھوٹ رہی ہو، اور اگر کھانا پکا یا نہیں گیا تو دم واجب ہوگا جبکہ خوشبو بتلابہ کی رائے میں کثیر ہو، ورنہ صدقہ فطر کے بقدر صدقہ لازم ہوگا^(۲) اور اگر پینے میں خوشبو استعمال کی مثلاً چائے، قہوہ، شربت وغیرہ میں تو اگر خوشبو

(۱) ظاهرہ أن مازاد علی الشبر کثیر لکن لا اعتبار الکثرة من الثوب بل لکثرة الطیب حینئذ عرفاً فإن مکث یوماً فعليه دم أو أقل منه فهو صدقة و حینئذ إذا کان الطیب فی نفسه کثیر ألزم الدم وإن أصاب من الثوب أقل من شبر. (غنیة الناسک: ۲۳۵، رد المحتار: ۵۳۵/۲)

(۲) ولو کان الطیب فی طعام طبخ و تغیر فلا شیء علی المحرم فی أکله سواء کان یوجد رائحته أو لا۔ وان خلطه بما یؤکل بلا طبخ فان کان مغلوباً فلا شیء علیه غیر أنه ان وجدت معه الرائحة کره وان کان غالباً وجب الجزاء... وان أکل عین الطیب غیر مخلوط بالطعام فعليه الدم اذا کان کثیراً. (ہندیہ: ۲۴۱/۱، رد المحتار: ۵۷۶/۳، تاتارخانیہ: ۵۰۶/۲) و فرق الغالب والمغلوب بکثرة الأجزاء. فلو أکل طیباً کثیراً و هو ان یتصق بأکثر فمه یجب الدم وان کان قلیلاً بان لم یتصق بأکثر فمه فعليه الصدقة هذا اذا کله کما هو من غیر خلط أو طبخ. (غنیة الناسک: ۲۴۷)

غالب ہے یعنی خوب مہک رہی ہے تو دم واجب ہوگا اور اگر مغلوب ہے تو بقدر صدقہ فطر صدقہ لازم ہوگا لیکن اگر کئی بار پیا تو مغلوب میں بھی دم واجب ہوگا۔^(۱) اور پینے کی چیزوں میں خوشبو ملا کر پکانے سے کچھ فرق نہ آئے گا خواہ پکایا جائے یا نہ پکایا جائے جزا بہر صورت لازم ہوگی۔^(۲)

فوائد:

۱۔ خوشبو سے مراد وہ چیز ہے جس میں لذت بخش بو ہو اور عاقل لوگ اس کو خوشبو شمار کرتے ہوں،^(۳) پس احرام میں پان کھایا تو اس میں کچھ لازم نہیں اس لئے کہ پان میں ایسی کوئی خوشبو نہیں ہے ہاں! اگر الائچی وغیرہ خوشبو ڈالی ہے تو پھر اس پان کا کھانا مکروہ ہے مگر جنایت اس صورت میں بھی نہیں ہے کیوں یہ خوشبو پان و تمباکو میں مغلوب ہو جاتی ہے۔^(۴)

۲۔ منجن یا ٹوتھ پیسٹ یا صابن یا دوا وغیرہ جن میں خوشبو پائی جاتی ہوں ان کو بھی احرام میں استعمال نہ کرے، ورنہ صدقہ واجب ہوگا اور زیادہ استعمال کیا (یعنی خود مبتلی بہ کی رائے مطابق) تو دم واجب ہوگا۔^(۵) البتہ دوا میں لذت بخش خوشبو نہ

(۱) ولو خلطه بما يشرب فان كان غالبا فدم والا فصدقة الا أن يشرب مرارا فيجب دم. (ہندیہ: ۱/۲۴۱، رد المحتار: ۳/۲۷۷، م: زکریا)

(۲) (معلم الحجاج: ۲۲۶، غنیۃ: ۲۲۷) وفي اللباب: لا يشترط بقاء الطيب في البدن زمانا لوجوب الجزاء ويشترط ذالك في الثوب، فلو أصاب جسده طيب كثير فعليه دم وان غسل من ساعته وينبغي أن يأمر غيره فيغسله، وان أصاب ثوبه فحكه أو غسله فلا شيء عليه وان كثر، وان مكث عليه يومًا فعليه دم والا فصدقة

اھ (منحة الخالق على البحر الرائق: ۵/۳)

(۳) الطيب كل شيء له رائحة مستلذة وبعده العقلاء طيبا، كذا في السراج الوهاج. (ہندیہ: ۱/۲۴۰) (۴) (إمداد الفتاوى: ۲/۱۶۱)

(۵) (مستفاد: رحیمہ: ۸/۲۸۵، غنیۃ: ۲۲۸)

ہو (جیسا کہ علامہ ایسا ہی ہوتا ہے) تو دو الگانے میں کوئی حرج نہیں، اسی طرح نہاتے وقت صابن بھی جس میں لذت بخش خوشبو نہ ہو استعمال کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ اس سے بال ٹوٹنے کا اندیشہ نہ ہو، لیکن بہتر یہ ہے کہ احرام میں میل صاف نہ کیا جائے^(۱)

۳۔ بال منڈاتے وقت خوشبودار کریم ہرگز استعمال نہ کرے جیسا کہ بعض لوگ اس میں غفلت کرتے ہیں، کیونکہ اگر اس میں خوشبو غالب ہے اور پورے سر پر لگائی تو اس سے دم واجب ہوگا، اور کم لگائی تو اسی حساب سے بکری کی قیمت لازم ہوگی۔^(۲)

۴۔ اور خوشبودار سرمہ میں کثرت فعل کا اعتبار ہے یعنی اگر ایک بار یا دو بار لگایا تو صدقہ واجب ہوگا اور اگر تین بار لگایا تو دم واجب ہوگا، اور جس سرمہ میں کوئی خوشبو نہیں ہے اس کو لگانے میں کوئی حرج نہیں۔^(۳)

۵۔ اور مہندی (حنا) کو بھی حدیث میں خوشبو کہا گیا ہے، پس احرام میں مہندی لگانا جائز نہیں، اگر مرد نے مکمل ڈاڑھی کو یا مرد اور عورت نے اپنے پورے سر یا ہاتھ یا ہتھیلی کو یا کسی بڑے کامل عضو کو مہندی لگائی تو دم واجب ہوگا، اور اگر عضو کے بعض حصہ پر لگائی تو صدقہ واجب ہوگا خواہ مہندی لگاتے ہی فوراً اس کو دھو دیا ہو۔^(۴)

(۱) الطیب کل شیء له رائحة مستلذة ويعده العقلاء طيباً، كذا في السراج الوهاج. (ہندیہ: ۱/۲۴۰) ولو غسل رأسه بالحرص والصابون لا دواية فيه وقالوا لا شيء فيه لأنه ليس بطيب ولا يقتل الخ (غنية الناسك: ۲۴۹)

(۲) ولو غسل رأسه بالخطمي فعليه دم عند أبي حنيفة. (غنية الناسك: ۲۴۸)

(۳) ولا بأس بان يكتحل بكحل ليس فيه طيب. (ہندیہ: ۱/۲۴۴) فلو اکتحل بمطيب مرة أو مرتين فعليه صدقة ولو كثير فعليه دم. (الدر المختار: ۵۰۱/۳)

(۴) فإن خضب رأسه ولحيته بالحناء فعليه دم، لأن الحناء طيب... وإن خضبت المحرمة يديها بالحناء فعليها دم وإن كان قليلاً فعليها صدقة، لأن الارتفاق الكامل لا يحصل إلا بتطيب عضو كامل الخ (بدائع الصنائع: ۴/۴۱۹) بخلاف تطيب العضو فإنه لا يعتبر فيه الزمان حتى لو غسله من ساعته فالدم واجب. (البحر: ۵/۳)

بال کاٹنے پر جزا کی مقدار

بدن کے اس حصہ کے بالوں کو کاٹنا یا کترایا اکھاڑا یا بال صفا پاؤڈر سے صاف کیا جہاں کے بال عادتاً کاٹے جاتے ہیں جیسے سر، گردن، بغل اور زیر ناف کے بال تو اس میں دم واجب ہوگا اور اگر ایسے عضو کے بالوں کو کاٹنا جس کے بال عادتاً نہیں کاٹے جاتے مثلاً سینہ، پنڈلی وغیرہ تو اس میں صدقہ واجب ہوگا^(۱)۔ سر اور ڈاڑھی کا چوتھائی حصہ کے بال کا ٹنا کل کے قائم مقام ہے پس اس میں دم واجب ہوگا^(۲)۔ اگر ایک دو بال کاٹے تو ہر بال کے بدلہ میں ایک لپ گہوں صدقہ کرنا واجب ہے اور اگر تین سے زیادہ ہو تو نصف صاع صدقہ لازم ہے^(۳) وضو کرتے ہوئے یا کھجلی کرتے وقت یا کسی اور طرح سے بال گر جائے تو بھی یہی حکم ہے، پس احتیاط کرنی چاہئے^(۴)۔
— مونچھیں اگر مونڈی یا قینچی سے کتری تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ یہ ڈاڑھی کا ایک جزو ہے اور ڈاڑھی کے ساتھ مل کر چوتھائی حصہ سے کم ہوتی ہے پس اس میں دم نہیں بلکہ صدقہ واجب ہے۔^(۵)

محرم نے ارکان ادا کرنے سے پہلے دوسرے محرم کے سر کے بال کاٹے تو جس

(۱) وفي المبسوط: ثم الأصل بعد هذا أنه متى حلق عضو مقصوداً بالحلق من بدنه قبل أو ان التحلل فعليه دم، وإن حلق مالم يس بمقصود فعليه صدقة ثم قال: ومما ليس بمقصود: حلق شعر الصدر والساق، ومما ليس بمقصود: حلق الرأس والباطنين الخ (تاتارخانية: ۵۰۱/۲؛ رد المحتار: ۵۸۰/۳)

(۲) وإنما كان حلق ربع الرأس أو ربع اللحية موجباً للدم. (البحر الرائق: ۱۵/۳)

(۳) وإن نتف من رأسه أو أنفه أو لحيته ثلاث شعرات ففي كل شعر كف من طعام... إن نصف الصاع إنما هو في الزائد من الشعرات الثلاث (غنية الناسك: ۲۵۶)

(۴) (غنية الناسك: ۲۵۷)

(۵) .. واللحية مع الشارب عضو واحد فتح (رد المحتار: ۵۷۹؛ غنية الناسك: ۲۵۷)

کے بال کاٹے گئے ہیں اس پر دم اور کاٹنے والے پر نصف صاع صدقہ لازم ہے۔ اور اگر محرم نے کسی حلال کے بال مونڈے تو مونڈنے والے پر صدقہ واجب ہے، مگر جو چاہے صدقہ کر دے ایک دو مٹھی بھی کافی ہے، اور مونڈوانے والے حلال پر صحیح قول کے مطابق کچھ واجب نہیں ہے، اور اگر اس کے برعکس صورت ہو یعنی حلال نے محرم کے بال مونڈے تو مونڈنے والے پر کچھ واجب نہیں اور مونڈوانے والے محرم پر دم واجب ہوگا^(۱)۔ اگر کسی محرم نے بیماری یا کوئی اور عذر کی وجہ سے اپنے بال کاٹے تو اس کو دم یا صدقہ یا تین روزے میں سے کسی ایک چیز کا اختیار ہے۔^(۲) اور اگر محرم نے تمام ارکان ادا کر لئے اور حلال ہونے کے وقت اپنے بال کاٹنے سے پہلے دوسرے شخص کے بال کاٹے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں، کوئی چیز لازم نہ ہوگی، البتہ حلق یا قصر سے پہلے ناخن کاٹنا یا کٹوانا ممنوع ہے، اس سے وہ جنایت لازم ہوگی، جس کا ذکر متصل آرہا ہے۔^(۳)

ناخن تراشنے پر جزا کی مقدار

ایک ہاتھ کے پانچوں ناخن یا ایک پاؤں کے پانچوں ناخن ایک یا دو مجلس میں

(۱) اعلم أن الحالق والمحلوق إما أن يكونا محرمين أو حلالين أو الحالق محرماً والمحلوق حلالاً أو بالعكس، ففي كل على الحالق صدقة إلا أن يكونا حلالين، وعلى المحلوق دم إلا أن يكون حلالاً. لكن في حلق المحرم رأس حلال يتصدق الحالق بما شاء، وفي غيره الصدقة نصف صاع كما في الفتح والبحر، وبه يعلم مافي قوله "أو حلال" ووقع في العناية: فيما إذا كان الحالق حلالاً والمحلوق محرماً أنه لا شيء على الحالق اتفاقاً، فلي تأمل (رد المحتار: ۵۹۰/۳، تاج الخانية: ۵۰۱/۲)

(۲) .. بعدد خير ان شاء ذبح في الحرم أو تصدق بثلاثة أصوع طعام على ستة مساكين أين شاء أو صيام ثلاثة أيام ولو متفرقة. (الدر المختار: ۵۱۹/۳)

(۳) ولو حلق رأسه أو رأس غيره من حلال أو محرم جاز له الحلق لم يلزمهما شيء. (غنية الناسك: ۱۷۴)

کاٹے تو دم واجب ہوگا^(۱)۔ دونوں ہاتھ اور دونوں پیروں کے ناخن (کل ۲۰ ناخن) ایک مجلس میں کاٹے تب بھی استحساناً ایک دم واجب ہے، لیکن اگر چاروں اعضا کے ناخن چار مجلس میں کاٹے اس طرح کہ ہر مجلس میں ایک عضو کے مکمل (پانچوں) ناخن کاٹے تو اس پر چار دم لازم ہوں گے (علیٰ ہذا)^(۲)۔ اگر ایک دو انگلیوں کے ناخن تراشے تو ہر انگلی کے عوض نصف صاع گندم واجب ہے۔ اگر چاروں اعضا میں سے ہر عضو کے تھوڑے تھوڑے ناخن کاٹے یعنی مثلاً دو ناخن ایک ہاتھ کے اور تین دوسرے ہاتھ کے یا ہر عضو کے چار چار کل ۱۶ ناخن کاٹے تب بھی طرفین کے نزدیک یہی حکم ہے یعنی ہر ناخن کے عوض نصف صاع گیہوں یا اس کی قیمت صدقہ کرے۔ ہاں! اگر سب ناخنوں کا صدقہ ملا کر دم کی قیمت کے برابر یا زیادہ ہو جائے تو پھر اسے اختیار ہوگا کہ دم دے یا صدقہ کرے۔^(۳)

جماع یا دوائی جماع پر جزا کی مقدار

احرام میں جماع عظیم ترین گناہ اور شدید ترین جرم ہے، اگر وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا تو اس پر ایک بکری لازم ہوگی اور اس کا حج فاسد ہو جائے گا، لیکن باقی ارکان کو

(۱) وإن قص يدا أو رجلا فعليه دم لأن للربع حكم الكل. (اللباب فی شرح الكتاب: ۱/۱۸۲)

(۲) وإن قص أظافر يديه أو رجله في مجلس واحد فعليه دم واحد، لأنه إزالة الأذى من نوع واحد، وقيدنا بالمجلس والواحد لأنه إذا تعدد المجلس تعدد الدم. (اللباب فی شرح الكتاب: ۱/۱۸۲؛ ہندیہ: ۲۴۴؛ البحر الرائق: ۳/۲۱)

(۳) ولو قلم ثلاثة أظافر من يده أو رجل واحد أو رجل واحد تجب عليه الصدقة ولكل ظفر نصف صاع من حنطة. وكذلك لو قلم من كل عضو من الأعضاء الأربعة أربعة أظافر تجب عليه الصدقة وإن كان جملتها ستة عشر في كل ظفر نصف صاع من حنطة إلا إذا بلغت قيمة الطعام دماً فينقص منه ما شاء. (ہندیہ

اسی طرح ادا کرتا رہے جیسا کہ وہ شخص ادا کرتا ہے جس کا حج فاسد نہیں ہوا، اور آئندہ سال اس حج کی قضا کرے اگرچہ نفل حج ہو اس لئے کہ نفل حج شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ نفل نماز کا حکم ہے۔ اور اگر وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو اس پر ایک بدنہ (اونٹ یا گائے) کا ذبح کرنا واجب ہے اور اس کا حج فاسد نہ ہوگا، کیوں کہ اس نے حج کا رکن اعظم جس کے فوت ہونے سے حج فاسد ہوتا ہے وہ ادا کر چکا ہے^(۱)۔ اگر قارن (ایک ہی احرام سے حج اور عمرہ کرنے والے) نے عمرہ اور وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا تو اس کا حج اور عمرہ دونوں فاسد ہو جائیں گے (دونوں کی قضا لازم ہوگی) اور دو احراموں پر جنایت کی وجہ سے دو دم (دو بکریاں) واجب ہوں گے اور دم قرآن ساقط ہو جائے گا^(۲)۔ اگر قارن نے عمرہ کے بعد اور وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا تو عمرہ صحیح ہے اور حج فاسد ہو گیا، پس صرف حج کی قضا واجب ہوگی اور اس پر دو دم (دو بکریاں) لازم ہیں: ایک بکری حج فاسد کرنے کی وجہ سے اور ایک بکری عمرہ کے احرام میں جنایت کرنے کی وجہ سے اور دم قرآن ساقط ہو جائے گا^(۳)۔ اگر قارن نے عمرہ کی ادائیگی اور وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو حج اور عمرہ دونوں صحیح ہیں پس دم قرآن ساقط نہ ہوگا، لیکن احرام حج میں (بعد الوقوف) جماع کی وجہ سے

(۱) ومن جامع فی أحد السبیلین من آدمی قبل الوقوف بعرفة فسد حجه و وجب عليه شاة أو سبع بدنة ويمضي وجوبا في فاسد الحج كما يمضي من لم يفسد الحج و وجب عليه القضاء فوراً ولو حجه نفلاً لو وجوبه بالشروع. ومن جامع بعد الوقوف بعرفة قبل الحلق لم يفسد حجه و وجب عليه بدنة. (اللباب: ۱/ ۱۸۳؛ رد المحتار: ۳/ ۵۹۲)

(۲) وإن كان قارناً و جامع قبل أن يطوف لعمرته فسدت عمرته و حجته و يمضي فيهما و عليه حجة و عمره من قابل و سقط دم القران. (ہندیہ: ۲۲۵)

(۳) وإن جامع بعد ما طاف لعمرته قبل الوقوف فسدت حجته و لم تفسد عمرته و عليه دمان و عليه قضاء الحج و سقط عنه دم القران. (ہندیہ: ۲۲۵)

ایک بدنہ (اونٹ یا گائے) واجب ہوگا اور احرام عمرہ میں جنایت کی وجہ سے ایک بکری واجب ہوگی^(۱)۔ اگر صرف عمرہ کا احرام ہو اور اس میں جماع کیا تو اگر مکمل طواف یا اکثر طواف (چار پھیرے) کے بعد اور حلق کرانے سے پہلے جماع کیا تو اس پر ایک بکری واجب ہے اور اس کا عمرہ فاسد نہ ہوگا کیوں کہ وہ رکن عمرہ (طواف) ادا کر چکا ہے، اور اگر اکثر طواف سے پہلے جماع کیا تو اس کا عمرہ فاسد ہو گیا قضا واجب ہوگی اور احرام میں جنایت کی وجہ سے ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے۔ اگر حلق کے بعد جماع کیا تو کچھ واجب نہیں ہوگا^(۲)۔ ایک مجلس میں متعدد بار جماع کیا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور مختلف مجالس میں جماع کیا تو ہر مجلس کے جماع کا کفارہ علاحدہ واجب ہوگا^(۳)۔ دوائی جماع: یعنی بوسہ لینا، شہوت کے ساتھ چھونا، لپٹنا، معانقہ کرنا وغیرہ سے حج و عمرہ فاسد نہ ہوگا، مگر یہ سب چیزیں بھی احرام میں ممنوع اور گناہ ہیں اگر اس کا ارتکاب کیا تو ایک بکری واجب ہوگی خواہ انزال ہو یا نہ ہو، لیکن جامع الصغیر میں ہے کہ انزال نہ ہو تو کچھ واجب نہیں، قاضی خاں نے جامع الصغیر کی شرح میں اسی کو صحیح کہا ہے^(۴)۔ اگر (بغیر چھوئے) محض شرمگاہ کی طرف دیکھنے یا دل میں شہوت کا تصور ہو

(۱) وإن جامع بعد ما وقف بعرفة لا تفسد عمرته ولا حجته وعليه جزور لحجته وشاة لعمرته ولزم دم القران. (أيضا)

(۲) ووطؤه في عمرته قبل طوافه أربعة مفسد لها فمضى وذبح وقضى وجوبا، ووطؤه بعد أربعة ذبح ولم يفسد. (الدر المختار: ۵۹۵/۳)

(۳) إن كان في مجلس واحد لا يجب إلام واحد وإن كان في مجلسين مختلفين فعلى كل واحد منهم دمان الخ (ہندیہ: ۲۴۵/۱)

(۴) الجماع فيما دون الفرج واللمس والقبلة بشهوة لا تفسد الحج والعمره أنزل أو لم ينزل وعليه دم الخ (ہندیہ: ۲۴۳/۱) واشترط في الجامع الصغير الإنزال، وصححه قاضی خان فی شرحہ. (رد المحتار: ۵۸۶/۳)

تفکر کرنے سے انزال ہو گیا تو اس میں سوائے غسل کے کچھ واجب نہ ہوگا۔^(۱)

وحشی جانور کا شکار کرنے پر جزا کی مقدار

وحشی جانور سے مراد وہ جانور ہے جو پیدائش کے اعتبار سے لوگوں سے مانوس نہ ہو اور لوگوں سے بھاگتا ہو اور تنہائی اختیار کرتا ہو۔ اگرچہ بعد میں مانوس ہو گیا ہو۔ پس ہرن، ہاتھی، بندر، شیر، بھیڑیا، خرگوش، کبوتر، بطخ، طوطہ وغیرہ خواہ اس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہو یا نہ کھایا جاتا ہو شکار میں داخل ہیں، احرام کی حالت میں یا حرم میں ان کا شکار کرنے سے یا شکار کی طرف رہنمائی کرنے سے جزا لازم ہوگی^(۲) اور وہ شکار کیا ہو یا جانور مراد کے حکم میں ہو جائے گا اس کا کھانا جائز نہ ہوگا، اگرچہ اس پر اللہ کا نام لیا ہو^(۳) البتہ اگر کوئی درندہ شیر، چیتا وغیرہ نے محرم پر حملہ کر دیا پھر اس نے دفاع میں اس جانور کو مار ڈالا تو بالاتفاق اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور محیط میں ہے کہ اگر اس حملہ کرنے والے جانور کو قتل کئے بنا اس سے بچنا ممکن تھا پھر بھی قتل کر دیا تو اس شخص پر جزا واجب ہوگی ورنہ واجب نہیں۔^(۴)

شکار کی جزا یہ ہے کہ اس مقام پر دو معتبر اور واقف کار اشخاص (جن کو شکار کی قیمت کا اندازہ کرنے میں معرفت و بصارت ہو) کے ذریعے جانور کی قیمت لگائی

(۱) وإن نظر إلى فرج امرأة بشهوة فأمنى لاشيء عليه كما لو تفكر فأمنى كذا في الهداية. (ہندیہ: ۱/۲۴۴)

(۲) وحقیقة الصيد حیوان ممتنع متوحش بأصل الخلقة. فدخل الظبی المستأنس وإن كانت ذکاته بالذبح، وخرج البعیر والشاة إذا استوحشا وإن كانت ذکاته بالعقر الخ. (البحر الرائق: ۳/۴۶)

(۳) فذبیحته میتة لا یحل أکلها لأحد من محرم أو حلال. (اللباب: ۱/۱۸۹)

(۴) وسبع أي حیوان صائل لا یمکن دفعه إلا بالقتل، فلو أمکن بغیر قتله لزمه الجزاء. (الدرا المختار: ۳/۶۰۹، البحر الرائق: ۳/۶۳)

جائے، پھر اس قیمت سے قربانی کے نائق کوئی جانور مل سکتا ہو تو خرید کر ذبح کر دے (اور اس قربانی کا گوشت خود نہ کھائے بلکہ سارا صدقہ کر دے، اگر کھالیا تو اس قدر گوشت کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے) اور اگر جانور نہیں خریدنا ہے تو اس قیمت سے گیہوں خرید کر ایک ایک مسکین کو نصف صاع (بقدر صدقہ فطر) کے حساب سے صدقہ کر دے، ورنہ ہر نصف صاع گیہوں کے عوض ایک روزہ رکھ لے، اس کو ان تینوں (قربانی، صدقہ اور روزہ) میں سے کسی ایک کا اختیار ہے، یہی صحیح ہے۔^(۱)

جو جانور وحشی نہیں جیسے بکری، اونٹ، گائے، بھینس، مرغ، کتا، بلی وغیرہ ان کو مارنے سے کوئی جزا لازم نہ ہوگی، اسی طرح دریائی جانور کے شکار میں بھی کوئی حرج نہیں، خواہ وہ دریائی جانور کوئی سا بھی ہو اور اگرچہ حدود حرم کے اندر ہو۔

نیز ۷/رموزی جانور بھی شکار ہونے سے مستثنیٰ ہے کیوں کہ شارع علیہ السلام نے حل و حرم، احرام اور غیر احرام میں ان کو مارنے کی اجازت دی ہے اور وہ جانور یہ ہیں: کوا، چیل، بھیڑیا، سانپ، بچھو، چوہا اور کٹ کھنا کتا۔ پھر فقہاء کرام نے ان سات جانوروں پر قیاس کر کے بعض حشرات الارض کا حکم بھی یہی بیان کیا ہے جو رموزی جانوروں میں سے ہیں، جیسے کن کھجور، ایذا پہنچانی والی چیونٹی، مچھر، پسو، کھٹل، بکھی، بھڑ، گرگٹ، چھکلی، کیڑا وغیرہ پس ان جانوروں کو حرم و احرام میں مارنے سے کوئی جزا اور گناہ لازم نہ ہوگا کیوں کہ یہ جانور اکثر ایذا پہنچانے میں ابتدا کرتے ہیں پس وہ

(۱) والجزاء قيمة الصيد بأن يقومه عدلان في المكان الذي قتله فيه في زمان القتل... ثم هو مخير في القيمة إن شاء اشترى بها هديا و ذبحه إن بلغت القيمة هديا وإن شاء اشترى طعاما و تصدق على كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو شعير وإن شاء صام، فإن اختار الصوم قوم المقتول طعاما عن كل نصف صاع يوما. (ہندیہ: ۱/۲۳۸-۲۳۷)

سانپ بچھوں کے حکم میں ہوں گے۔^(۱)

البتہ جوں کا مارنا جائز نہیں، اگرچہ وہ ایذا پہنچاتی ہے، کیوں کہ وہ بدن سے پیدا ہونے والا کیڑا ہے، اور اس میں اصول یہ ہے کہ: جو کیڑے بدن سے پیدا ہوں ان کا مارنا جائز نہیں کیوں کہ یہ میل کچیل سے پیدا ہوتے ہیں اور محرم کے لئے بالوں کی طرح میل کچیل دور کرنا ممنوع ہے، اور جو کیڑے بدن سے پیدا نہ ہوں اور موذی ہوں جیسے کھٹل وغیرہ ان کا مارنا جائز ہے۔ پس اگر کسی نے جوں کو مارا تو ایک مشمت گیہوں یا روٹی کا ٹکڑا وغیرہ جو چاہے صدقہ کر دے، البتہ اگر تین سے زیادہ جوئیں ماری اور زیادہ خواہ کتنی ہی ہوں تو ایک صدقۃ الفلقر دینا واجب ہوگا، لیکن اگر محرم نے زمین پر پڑی ہوئی جوں کو۔ بشرطیکہ خود اس نے نہ ڈالی ہو۔ یا اپنے بدن یا کپڑے کے علاوہ کسی اور کے بدن یا کپڑے سے جوں کو مار دیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔^(۲)

وحشی پرندے کا انڈا احتیاطاً شکار کے حکم میں ہے، پس اگر کسی نے انڈا توڑا تو

(۱) فلا یحرم علی المحرم ذبح الابل والبقر والغنم لأنها لیست بصید لعدم الامتناع وعدم التوحش من الناس... أما صید البحر فیحل اصطیاده للحلال والمحرم جمیعاً مأكولاً أو غیر مأكول الخ (بدائع الصنائع: ۲/۴۲۷) ولیس فی قتل البعوض والبراغیث والقراد والفراش والذباب والوزغ والزنبور والخنافس والسلحفاة والقنفذ والصرصر وجمیع هوام الأرض شیء من الجزاء لأنها لیست بصیور ولا متلود من البدن. (الباب فی شرح الکتاب: ۱۸۸/۱؛ رد المحتار: ۳/۶۰۷)

(۲) ومن قتل قملة تصدق بما شاء مثل کف من طعام وهذا إذا أخذ القملة من بدنه أو رأسه أو ثوبه أما إذا أخذها من الأرض فقتلها فلا شیء فیہ سواء قتل القملة أو ألقاها علی الأرض وإن قتل قملتين أو ثلاثاً تصدق بكف من طعام وفي الزیادة علی ذلك نصف صاع من حنطة. (مندیہ: ۱/۲۵۲) حتی لو قتل ما علی الأرض من القمل فإنه لا شیء علیه، أو قتلها من بدن غیره فکذلك (البحر الرائق: ۳/۶۱)

اگر وہ انڈا گندا نہیں ہوا تھا تو اس پر اس انڈے کی قیمت واجب ہوگی اور اگر وہ انڈا گندا ہو چکا تھا تو اس پر کچھ واجب نہیں۔ اگر انڈے میں سے مرا ہوا بچہ نکلا تو اگر یہ معلوم ہے کہ یہ بچہ انڈا توڑنے سے پہلے ہی مرا ہوا تھا تو اس پر کچھ واجب نہیں اور اگر بچہ انڈا توڑنے کی وجہ سے مر گیا یا اس کے مرنے کی وجہ ہی معلوم نہ ہو سکی تو ان دونوں صورتوں میں زندہ بچے کی قیمت واجب ہوگی۔^(۱)

اگر محرم نے شکار کو زخمی کیا تو اگر اس زخم سے وہ جانور شکار کی حد سے نکل گیا مثلاً ہرن کا پیر توڑ دیا یا پرندے کا پر توڑ دیا کہ اب وہ اپنا بچاؤ نہیں کر سکتا تو پورے شکار کی قیمت لازم ہوگی، ورنہ جس قدر جانور کی قیمت کم ہو اس کا ضمان واجب ہوگا۔^(۲)

اگر دو یا زیادہ آدمی نے مل کر احرام کی حالت میں کسی ایک جانور کا شکار کیا تو ہر ایک پر پوری جزا واجب ہوگی، کیوں کہ فعل متعدد ہونے سے جزا بھی متعدد ہوتی ہے، البتہ اگر دو یا زیادہ آدمی جو حلال (یعنی بغیر احرام کے) تھے حرم کے جانور کے شکار میں شریک ہوئے تو سب کے درمیان ایک ہی جزا لازم ہوگی، کیوں کہ حرم کے شکار

(۱) وكسر بيضه غير المذر (در مختار) قيد به لأنه لو كسر بيضة مذرة لاشيء عليه. (شامية: ۶۰۲/۳) أما إذا خرج فرخ ميت. قال في العناية: هذه المسئلة لا تخلو من أن علم أنه كان حيًا ومات بالكسر أو علم أنه كان ميتًا ولم يعلم أن موته بسبب الكسر أولاً، فإن كان الأول ضمن قيمته وإن كان الثاني فلا شيء عليه، وإن كان الثالث فالقياس أن لا يغرم سوى قيمة البيض النخ (منحة الخالق على البحر: ۵۸/۳)

(۲) وأما حكم الصيد إذا جرحه المحرم فإن جرحه جرحاً يخرج به عن حد الصيد وهو الممتنع المتوحش بأن قطع رجل ظبي أو جناح طائر فعليه الجزاء لأنه أتلفه حيث أخرجه عن حد الصيد فيضمن قيمته وإن جرحه جرحاً لم يخرج به عن حد الصيد فيضمن ما نقصته الجراحة النخ (بدائع الصنائع: ۴۴۳/۲)

میں اتحاد محل (شکار کے ایک ہونے کا) اعتبار ہے فعل کے متعدد ہونے کا نہیں، پس اس ایک جزا کو سب پر برابر تقسیم کر دی جائے گی۔^(۱)

اگر قارن نے شکار کیا تو دو احراموں میں جنایت کی وجہ سے اس پر جزا دو چہر لازم ہوگی۔^(۲)

فائدہ (۱): شکار تین صورتوں میں امن میں ہوتا ہے یعنی اس کو مارنا جائز نہیں، اول: آدمی احرام میں ہو۔ دوم: شکار حرم میں ہو۔ سوم: آدمی حرم میں ہو اور شکار حرم سے باہر ہو، پس حرم میں رہ کر محل میں موجود شکار پر تیر یا گولی چلانا بھی جائز نہیں^(۳) فائدہ (۲): اگر کسی حلال آدمی نے حرم سے باہر شکار کیا تو محرم اس شکار کا گوشت کھا سکتا ہے، خواہ اس نے خود اپنے لئے شکار کیا ہو یا محرم کے لئے، بشرطیکہ یہ شکار محرم کے حکم سے یا اس کے اشارہ سے یا تعاون سے یا دلالت (رہنمائی) سے نہ کیا گیا ہو، ورنہ یہ شکار مرادار کے حکم میں ہو جائے گا اس کا کھانا جائز نہ ہوگا نہ محرم کھا سکتا ہے اور نہ غیر محرم۔^(۴)

(۱) ولو قتل محرمان صيدا تعدد الجزاء لتعدد الفعل ولو حلالان صيدا الحرم لا لاتحاد المحل. (الدر المختار: ۶۱۸/۳)

(۲) فعليه أي القارن دمان لجنايته على الحج والعمره فيجب عليه دم لحجته ودم لعمرته وكذا الصدقة. (اللباب في شرح الكتاب: ۱۹۰/۱)

(۳) قال في المحيط: ثم الصيد إنما يصير آمنا بثلاثة أشياء: بإحرام الصائد وبدخول الصيد الحرم وبدخول الصائد في الحرم الخ (البحر الرائق: ۶۸/۳)

(۴) وإن ذبح المحرم صيدا مطلقا أو الحلال صيدا الحرم فذبيحته ميتة لا يحل أكلها لأحد من محرم أو حلال ولا بأس أن يأكل المحرم لحم صيد اصطاده حلال من حل أو ذبحه، إذا لم يدله المحرم عليه ولا أمره بصيده سواء اصطاده لنفسه أو للمحرم حيث لم يكن فيه صنع. (اللباب في شرح الكتاب: ۱۸۹/۱)

محرم نے یہ خیال کر کے کہ وہ احرام سے نکل گیا ہے کئی جنایتیں کر لی تو؟
 اگر کسی محرم نے یہ گمان کرتے ہوئے کہ وہ احرام سے نکل چکا ہے اور ممنوعات
 احرام میں سے کئی چیزوں کا ارتکاب کر لیا تو اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا، کیوں کہ یہ
 تمام جنایات قصد واحد کی طرف منسوب ہوگی، خواہ وقوف عرفہ سے پہلے یہ واقعہ پیش
 آیا ہو یا وقوف کے بعد، البتہ وقوف سے پہلے جماع کر لیا تو حج فاسد ہو جائے گا
 ، اگرچہ بے خبری میں کیا ہو۔^(۱)

مقام حرم کی ممنوعات اور ان کے ارتکاب پر جنایات

حرم کے احکام دیگر جگہوں سے مختلف ہیں، وہاں شکار کرنا اور درخت، گھاس وغیرہ
 کاٹنا جائز نہیں، شکار کا ذکر تو ابھی اوپر ہو چکا — درخت اور گھاس میں یہ تفصیل ہے:
 (۱) درخت ایسا ہو جس کو انسان اگاتا ہے، جیسے: گیتھوں، باجرا، آم، سیب، کیلا وغیرہ
 اس کا کاٹنا جائز ہے خواہ خود اگایا ہو یا کسی نے اگایا ہو۔

(۲) خود رو گھاس اور ایسا درخت جس کو عام طور پر لوگ بوتے اور لگاتے نہیں جیسے
 پیلو، نیم، کیکر وغیرہ، اس کی دو صورتیں ہیں:

اول: کسی انسان نے اس کو بویا ہے، تو اس کا بھی کاٹنا جائز ہے۔

دوم: خود بخود اگایا ہے، تو اس کا کاٹنا جائز نہیں، جزا واجب ہوگی۔ جزا کا مطلب:
 اس کی قیمت صدقہ کرنا واجب ہے، اور قصداً کاٹا ہے تو توبہ بھی لازم ہے۔

البتہ یہ خود رو گھاس اور درخت یا اس کی کوئی ٹہنی سوکھ جائے تو اس کے کاٹنے میں

(۱) فإن المحرم إذا نوى ورفض الإحرام فجعل يصنع ما يصنع الحلال من لبس
 الثياب والتطيب والحلق والجماع وقتل الصيد فعليه دم واحد... سواء نوى
 الرفض قبل الوقوف أو بعده إلا أن الإحرام يفسد بالجماع قبله الخ (غنية الناسك
 ۳۱۳)

کوئی مضائقہ نہیں، اسی طرح اذخر گھاس بھی کاٹ سکتے ہیں خواہ خشک ہو یا ہری کیوں کہ شارع علیہ السلام نے اس گھاس کو مستثنیٰ کیا ہے، پس اس کے کاٹنے میں کوئی جزا نہیں۔ اذخر یہ ایک خوشبودار گھاس ہے جو چھت وغیرہ کے کام آتی ہے ہندی میں اس کو گندھیس اور گندھیل اور بھڑانچ کی گھاس کہتے ہیں۔^(۱)

اور حرم کی گھاس جانوروں کو چرانا بھی جائز نہیں، یہ طرفین (امام ابو حنیفہ اور محمد رحمہما اللہ) کا قول ہے، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کے چرانے میں کوئی مضائقہ نہیں، البتہ اگر جانور خود بخود چرے، مالک نے چرنے کے لئے نہیں چھوڑا تو یہ بالاتفاق جائز ہے، اس میں کوئی جزا نہیں۔^(۲)

فائدہ: جاننا چاہئے کہ حرم میں خود رو گھاس یا درخت شاذ و نادر ہی پیدا ہوتے ہیں، وہاں پتھر ہی پتھر ہیں، گھاس کا نام و نشان نہیں، البتہ اب حکومت اس کی طرف متوجہ ہے اس نے درخت لگائے ہیں مگر وہ انسان کے اگائے ہوئے ہیں، اس لئے ان کو کاٹنا جائز ہے۔^(۳)

(۱) فال حاصل أن النابت في الحرم إما اذخر أو غيره، فالأول سبب تشنيه، والثاني: على ثلاثة إما أن يجف أو ينكسر أو ليس واحدا منهما، وقد استثنى ما جف أي يبس ويلحق به المنكسر وأما ما ليس واحدا منهما فهو على قسمين: إما أن يكون أنبتة الناس أو لا، والأول لا شيء فيه سواء كان من جنس ما ينبت الناس أو لا، والثاني إن كان من جنس ما ينبت الناس فلا شيء عليه وإلا ففيه الجزاء فبما فيه الجزاء هو ما نبت بنفسه وليس من جنس ما أنبتة الناس ولا منكسرا ولا جافا ولا اذخرا. (البحر الرائق: ۷۷/۳)

(۲) ولا يرعى حشيشه بدابة (الدر المختار) أي عندهما، وجوزہ أبو یوسف للضرورة... لو ارتعت بنفسها لا شيء عليه اتفاقا... وإنما الخلاف في إرسالها للرعي وهو مضاف إليه. (رد المختار: ۶۰۳-۶۰۴، ہندیہ: ۲۵۲/۱)

(۳) (تحفة الالمی: ۱۹۶/۳)

میقات کا بیان

میقات: وہ جگہ ہے جہاں سے احرام باندھنا واجب ہے، بغیر احرام کے اس سے آگے بڑھنا جائز نہیں۔ اور میقات تین طرح کا ہے: ایک اہل حرم کا۔ دوسرا اہل حل کا۔ تیسرا اہل آفاق کا۔

اہل حرم کا میقات:

حرم کے باشندوں کو اہل حرم یا حرمی کہتے ہیں۔ حرم بیت اللہ کے ارد گرد مخصوص جگہ کا نام ہے جس کی نشاندہی کر دی گئی ہے جو مدینہ کی جانب تین میل، عراق کی جانب سات میل، جعرانہ کی جانب نو میل اور جدہ کی جانب دس میل ہے۔^(۱) اہل حرم کا میقات حج کے لئے حدود حرم کی تمام سر زمین ہے جہاں سے چاہے احرام باندھ لیں لیکن مسجد الحرام سے باندھنا افضل ہے اس کے بعد اپنے گھروں سے باندھنا افضل ہے۔ اور ان کے لئے عمرہ کا میقات حدود حرم کی باہر کی جگہ تمام زمین حل ہے تاکہ ایک گونہ سفر محقق ہو جائے، لیکن مقام تنعیم سے احرام باندھنا افضل ہے (تنعیم حد حرم سے باہر مدینہ کے راستہ پر مکہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے) پس اہل حرم کا میقات حج کے لئے حرم ہے اور عمرہ کے لئے حد حرم سے باہر کی جگہ حل ہے: اگر کسی حرمی نے حج کا احرام بجائے حرم کے حل میں جا کر باندھا یا عمرہ کا احرام بجائے حل کے حرم ہی میں باندھ لیا تو دم واجب ہوگا کیوں کہ اس نے اپنے میقات کو ترک کر دیا، لیکن اگر (افعال شروع کرنے سے پہلے) جب دوبارہ اپنی اصل جگہ آ کر احرام باندھ لے یعنی تجدید تلبیہ کرے تو دم ساقط ہو جائے گا^(۲) باہر سے آ کر حرم میں

(۱) (تحفة الالمعی: ۳/ ۹۴ بحوالہ: حاشیہ بخاری ۱/ ۲۱۶)

(۲) فیحرم المکی من دويرة أهله للحج أو حیث شاء من الحرم ويحرم للعمرة من الحل وهو التنعیم أو غیره... والأفضل أن يحرم من التنعیم... ولو ترک

رہنے والا شخص جو وہاں کا مستقل باشندہ نہیں ہے (خواہ مقیم ہو یا مسافر) اس کا بھی یہی حکم ہے یعنی وہ اہل حرم کے حکم میں ہے۔^(۱)

اہل حل کا میقات:

اہل آفاق کی میقات اور حرم کے درمیان میں رہنے والوں کو اہل حل یا حلی کہتے ہیں ان کی میقات حج اور عمرہ میں تمام زمین حل ہے یعنی میقات اور حرم کے درمیان کی جگہ۔ لیکن بہتر ہے کہ وہ اپنے گھر سے احرام باندھ کر حرم میں داخل ہوں، احرام کی آخری حد ان کے لئے حرم محترم کی حد ہے جیسا کہ میقات سے باہر کے رہنے والوں کے لئے آخری حد میقات ہے۔ بغیر احرام کے اس سے تجاوز کیا تو دم واجب ہوگا۔ لیکن اگر حلی کو حج یا عمرہ کا قصد نہ ہو بلکہ کسی اور ضرورت سے حرم میں جانا چاہے تو اب بغیر احرام کے اس کا حرم میں داخل ہونا جائز ہے جیسا کہ کوئی مکہ کا رہنے والا حرم سے باہر چلا جائے لیکن حل ہی میں رہے حل سے باہر آفاق میں نہ جائے تو بغیر احرام کے اس کا حرم میں داخلہ جائز ہے، لیکن اگر وہ مکی حل سے آفاق کی طرف چلا گیا تو اب اس کا بغیر احرام کے حرم میں داخل ہونا جائز نہ ہوگا کیوں کہ وہ حکماً آفاقی ہو گیا^(۲) اور

→ المکی میقاتہ فأحرم للحج من الحل وللعمرۃ من الحرم یجب علیہ الدم الا اذا عاد وجدد التلبیۃ. (بدائع الصنائع: ۲/۳۷۶، الدر المختار: ۳/۴۸۴۔

(۶۲۳)

(۱) (و المراد بالمکی من کان داخل الحرم سواء کان بمکة أو لا، وسواء کان من أهلها أو لا.. الخ) (رد المختار: ۳/۴۸۴)

(۲) وحل لأهل داخلها یعنی لکل من وجد فی داخل المواقیت غیر محرم مالم یرد نسکا للخرج کما لو جاوزها حطاہو مکة، فهذا میقاتہ الحل اللذی بین المواقیت والحرم (الدر المختار) (کما لو جاوزها الخ) یحتمل عود الہاء الی مکة فتکون الکاف للتمثیل، لأن المکی اذا خرج الی الحل الذی فی ←

احرام کا مطلب عمرہ کا احرام باندھے اور اس سے عمرہ ادا کرے یا اگر چاہے توجج کا احرام باندھے اور حج ادا کرے جبکہ حج کا موسم ہو۔

اہل آفاق کی میقات:

جاننا چاہئے کہ ایک حرم ہے اس کے بعد حل ہے اس کے بعد میقات ہے اس کے بعد ساری دنیا ہے جس کو آفاق اور اس کے باشندے کو اہل آفاق یا آفاقی کہتے ہیں۔ اہل آفاق کے لئے شریعت نے پانچ میقات متعین کئے ہیں: ذوالحلیفہ، جحفة، قرن المنازل، یلملم اور ذات عرق۔

ذوالحلیفہ: اہل مدینہ کی میقات ہے، مدینہ طیبہ سے مکہ معظمہ جاتے ہوئے صرف پانچ چھ میل پر پڑتا ہے، یہاں سے مکہ مکرمہ تقریباً دو سو میل ہے بلکہ آج کل کے راستہ سے تو تقریباً ڈھائی سو میل ہے۔

جحفة: یہ شام اور مغربی علاقوں سے آنے والوں کی میقات ہے اور مکہ معظمہ سے تقریباً سو میل کے فاصلہ پر بجانب مغربی ساحل کے قریب ہے۔
قَرْنُ الْمَنَازِل: یہ نجد کی طرف سے آنے والوں کی میقات ہے، مکہ معظمہ سے تقریباً ۳۵ میل مشرق میں نجد کے راستہ پر ایک پہاڑی ہے۔

ذاتِ عرق: یہ عراق کی طرف سے آنے والوں کے لئے میقات ہے، مکہ معظمہ سے شمال مشرق میں عراق کے راستہ پر واقع ہے، یہ مکہ معظمہ سے ۵۰ میل کی دوری پر واقع ہے۔

يَلْمَلَم: یہ یمن کی طرف سے آنے والوں کے لئے میقات ہے، یہ تہامہ کی ایک

→ داخل المیقات التحق بأهله كما مر آنفا، بشرط أن لا يجاوز میقات الآفاقی والا فهو كالأفاقی لا يحل له دخوله بلا احرام . (رد المحتار: ۳/ ۴۵۷؛
فتاویٰ خانہ ۲/ ۴۷۶)

معروف پہاڑی ہے جو مکہ معظمہ سے تقریباً ۴۰ میل جنوب مشرق میں واقع ہے۔^(۱)

متفرقات میقات :

(۱) اگر کوئی بغیر احرام کے میقات سے بڑھ گیا تو دم واجب ہے، لیکن پھر (مذکورہ پانچ میقاتوں میں سے) کسی بھی میقات پر جا کر احرام باندھ لیا (یعنی وہاں جا کر احرام کی نیت سے تلبیہ کہہ دیا) تو دم ساقط ہو جائے گا، بشرطیکہ حج یا عمرہ کے ارکان شروع نہ کئے ہو، ورنہ تلافی کی کوئی صورت نہیں۔^(۲)

(۲) اور میقات سے احرام باندھنا بہر صورت ضروری ہے خواہ حج یا عمرہ کا قصد ہو یا کوئی اور غرض مثلاً تجارت یا سیر و تفریح وغیرہ۔ البتہ امام شافعیؒ کے نزدیک اگر حج یا عمرہ کے علاوہ کوئی اور غرض ہو تو احرام باندھنا ضروری نہیں۔ کاروباری اور ٹیکسی والوں کو امام شافعیؒ کے مسلک پر عمل کی گنجائش ہے۔ مگر عام لوگوں کے لئے جن کو یہ مجبوری نہیں ہے اپنے مسلک پر عمل لازم ہے۔^(۳)

(۳) اگر کسی شخص کو مکہ جانے کے لئے دو میقاتوں سے گزرنا پڑے تو پہلی میقات سے احرام باندھنا افضل ہے اور دوسری میقات سے باندھے تو بھی جائز ہے۔^(۴)

(۱) ان پانچ میقات کی ساری تفصیل تحفة الامعی "شرح ترمذی" ۳/ ۱۹۴ سے بطور افادہ کاملہ من وعن بیان کی گئی ہے، فجز اللہ مؤلفہ أحسن الجزاء

(۲) (كما اذا لم يحرم، فان عاد) الى میقات ما (ثم أحرم أو) عاد اليه حال كونه (محروما لم يشرع في نسك) صفة محروما كطواف ولو شوطا، وانما قال (ولبی) لأن الشرط عند الامام تجديد التلبیة عند المیقات بعد العود اليه خلافا لهما (سقط دمہ) (الدر المختار) (خلا فالحما) خيث قال: يسقط الدم وان لم يلب. (رد المختار: ۳/ ۶۲۱، تاتارخانية ۲/ ۷۶۷)

(۳) (تحفة الامعی: ۳/ ۲۲۸-۲۲۷)

(۴) ولو مر بمیقاتین فاحرامه من الأبعد افضل. (الدر المختار) أى الأبعد ←

(۴) مواقیت کا فائدہ یہ ہے کہ احرام کے بغیر ان سے آگے بڑھنا جائز نہیں، اور تقدیم بالاتفاق جائز ہے، بلکہ اگر سہولت ہو تو اپنے گھر ہی سے احرام باندھ کر جانا افضل ہے یا میقات سے پہلے پہلے احرام باندھ لے^(۱)۔ آج کل ہوائی جہاز کے سفر میں بہتر طریقہ یہ ہے کہ گھر سے غسل کر کے احرام کی لنگی باندھ لے اور جہاز میں ایک وقت گزرنے پر کرتا یا قمیص نکال کر احرام کی چادر لپیٹ لے اور تلبیہ پڑھ کر احرام شروع کر دے۔ خیال رہے کہ تلبیہ پڑھتے ہی احرام شروع ہو جائے گا اور جب تک تلبیہ نہیں پڑھے گا احرام شروع نہ ہوگا خواہ احرام کے کپڑے پہن لئے ہو۔

ہندوستان، پاکستان، بنگلہ دیش والوں کا میقات ہوائی جہاز کے سفر میں قرن المنازل اور ذات عرق ہے اس سے پہلے احرام باندھ لینا ضروری ہے، اگر کسی نے نہیں باندھا اور جہاز میقات کی حدود میں داخل ہو گیا تو دم واجب ہوگا، لیکن جدہ پہنچنے کے بعد پھر اس نے وہاں سے احرام باندھ لیا تو واجب شدہ دم ساقط ہو جائے گا کیوں کہ جدہ رائج قول کے مطابق میقات ہے (اور اوپر ذکر ہوا کہ میقات سے گزرنے کے بعد دوسرے میقات سے احرام باندھ لیا جائے تو دم ساقط ہو جاتا ہے) البتہ قصد ایسا کرنا یعنی اپنے میقات سے احرام کو مؤخر کرنا سخت گناہ ہے۔^(۲)

(۵) اگر آفاقی حل میں قیام کے ارادے سے نکلا مکہ مکرمہ جانے کا اس کا ارادہ نہیں ہے تو میقات سے گزرتے وقت اس پر احرام باندھنا لازم نہیں۔^(۳)

(۶) اگر سفر میں میقات مشتبہ ہو جائے کہ کہاں سے ہے اور علم کا کوئی ذریعہ نہ

→ من المکة. (ردالمحتار: ۳/۸۰، المنسک المتوسط: ۸۱/۱-۸۰)

(۱) لا یحرم التقدیم للاحرام بل هو الافضل. (الدرالمختار: ۳/۸۳)

(۲) (مستفاد: جواهر الفقہ: ۴/۲۷۷)

(۳) ... أما لو قصد موضعاً من الحل کخلیص وجدة حل له مجاوزته بلا احرام.

(الدرالمختار: ۳/۸۲)

ہو تو تحری کرے اور جو غالب گمان ہو اس پر عمل کرے جیسا کہ قبلہ مشتبه ہونے کی صورت میں حکم ہے۔^(۱)

کتاب النکاح

مہر کی کم از کم مقدار

حنفیہ کے نزدیک کم از کم مہر دس دراهم، یعنی ۳۰ گرام ۶۱۸ ملی گرام چاندی یا اس کی قیمت ہے، اس سے کم مہر جائز نہیں۔^(۲) عام کتب میں دس دراهم کی یہی مقدار بیان کی گئی ہے، تاہم احسن الفتاویٰ اور قاموس الفقہ میں دس دراهم کی مقدار تقریباً ۳۴ گرام مذکور ہے پس اس پر عمل کرنا احتیاط ہے۔

مہر فاطمی کی مقدار

نبی کریم ﷺ کی تمام ازواج مطہرات اور بنات طیبات کا مہر ساڑھے بارہ اوقیہ چاندی تھا، یعنی ۵۰۰ درہم، اور بعض روایتوں میں جو بارہ اوقیہ کا ذکر ہے وہ عربوں کی عادت کے موافق راوی نے کسر کو چھوڑ دیا ہے۔ صرف ام المومنین حضرت حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر دیگر ازواج مطہرات سے زیادہ تھا، اور وہ چار ہزار درہم تھا، مگر یہ مہر حضور اکرم ﷺ نے نہیں بلکہ شاہ حبشہ نجاشی رحمہ اللہ نے مقرر کیا تھا اور خود انہوں نے ہی یہ مہر ادا کیا تھا۔

یہی ۵۰۰ درہم کی مقدار آپ ﷺ کی پیاری اور لاڈلی صاحب زادی حضرت فاطمہ الزہراء کی جانب نسبت کرتے ہوئے ”مہر فاطمی“ کے نام سے مشہور ہے (یہ نسبت تشریفاً ہے ورنہ تو جیسا کہ بیان کیا گیا یہ مہر ان کے ساتھ مخصوص نہیں تھا)

(۱) ... تحری ای غلب علی ظنہ واحرم منه، إن لم یجد عالما به یسأله. (رد

المحتار: ۳/۲۸۱-۲۸۲)

(۲) (الأوزان المحدودة: ۱۰۰، ایضاح المسائل: ۱۲۹؛ مفتاح الأوزان: ۱۰۰)

موجودہ وزن کے حساب سے اس کی مقدار: ۱۲۰ گرام، ۵۳۰ گرام، ۹۰۰ ملی گرام چاندی بنتی ہے (یعنی تقریباً پندرہ سو اکتیس گرام) یہی محقق اور معمول بہا ہے۔^(۱)

البتہ احسن الفتاویٰ میں ۱۲۰ گرام چاندی، اسی طرح فتاویٰ رحیمیہ میں مختلف فتاویٰ کی روشنی میں احتیاطی قول ۱۲۰ گرام چاندی بیان کیا گیا ہے، پس اس پر کوئی عمل کرتا ہے تو بہتر ہے۔^(۲)

ظہار اور کفارۃ ظہار

تمہید: ظہار: ظہر (پشت) سے ماخوذ ہے، اصطلاح میں ظہار کہتے ہیں عورت کو اپنی محرمات ابدیہ (ماں، بیٹی، بہن، ساس، رضاعی ماں، رضاعی بہن وغیرہ) کے ہر ایسے عضو کے ساتھ جس کی طرف دیکھنا حرام ہے (جیسے پیٹ، پشت، ران، شرمگاہ) سے تشبیہ دینا،^(۳) جیسے بیوی سے کہا: تو میری ماں کی پشت کی طرح ہے یا میری بہن، یا خالہ، یا ساس یا رضاعی ماں کی پشت کی طرح ہے تو یہ ظہار ہے۔

اور اگر محرمات کی پوری ذات کے ساتھ تشبیہ دی، مثلاً کہا کہ تو میری ماں کی طرح ہے (پشت وغیرہ کا ذکر نہیں کیا) تو یہ کلام کنایہ ہے، اس میں ظہار، طلاق، ایلاء اور عزت و شرافت میں مماثلت کا احتمال ہے، پس ان الفاظ میں نیت کا اعتبار ہوگا اور اسی کے مطابق حکم لگایا جائے گا۔ پس اگر شوہر کہے کہ میں نے ماں کی عزت و شرافت میں تشبیہ دی ہے تو تسلیم کیا جائے گا اور ظہار نہ ہوگا۔^(۴) اور اگر کچھ بھی نیت نہ ہو اور یہ

(۱) (مستفاد: تحفة الأکملی: ۵۴۰/۳؛ الأوزان المحمودۃ: ۱۰۰؛ دینی

مسائل: ۲۴۰؛ مفتاح الأوزان: ۱۰۱)

(۲) (دیکھئے احسن الفتاویٰ ۵/۳۱، رحیمیہ: ۲۳۲/۸، دارالاشاعت)

(۳) وأراد بالمشبه به عضواً يحرم إليه النظر من عضو محرمة عليه علی

التابید. (البحر الرائق: ۱۵۸/۳)

(۴) وإن نوى بآنت علی مثل أمی... برأ أو ظهاراً أو طلاقاً صحت نیتہ ووقع ←

الفاظ غصہ میں استعمال کئے ہوں تو فتاویٰ دارالعلوم میں ہے کہ: ظاہری عرف کے لحاظ سے طلاق بائن کا حکم لگایا جائے گا، کیوں کہ عام طور سے لوگ ظہار سے ناواقف ہوتے ہیں اور غصہ کے وقت ان الفاظ کو استعمال کرنے میں بالیقین طلاق اور دائمی مفارقت کی نیت ہوتی ہے۔^(۱) اور محرمات کے عضو (پیٹ، پشت وغیرہ) کے ساتھ تشبیہ دینا یہ ظہار میں صریح ہے، اس میں بلا نیت بھی ظہار ہو جاتا ہے۔^(۲)

پھر ظہار کے لئے حرف تشبیہ کا ہونا ضروری ہے اس کے بغیر کلام لغو ہے۔^(۳) اور حرف تشبیہ سے مراد عربی میں کاف، مثل، نحو اور اردو میں مثل، طرح، مانند وغیرہ ہیں؛ پس بغیر حرف تشبیہ کے صرف یہ کہا: کہ تو میری ماں ہے یا بہن ہے، یا تیری پشت میری ماں کی پشت ہے تو یہ کلام لغو ہے، اس سے ظہار نہ ہوگا۔ البتہ ایسا کہنا مکروہ ہے، عورت کے لئے بھی یہ حکم ہے کہ اپنے شوہر کو باپ، بھائی، بیٹا وغیرہ کہہ کر خطاب نہ کرے۔^(۴) اس تمہید کے بعد جاننا چاہئے کہ: اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے ظہار کرے تو وہ اس پر حرام ہو جاتی ہے، اور جب تک شوہر کفارہ ادا نہ کرے اس کے لئے وہ بیوی کسی صورت میں حلال نہیں ہو سکتی، ظہار کا کفارہ یہ ہے:

کفارہ ظہار:

ایک غلام آزاد کرے — اگر اس پر قدرت نہ ہو تو: ساٹھ دن لگاتار روزہ روزہ رکھے، بیچ میں بالکل ناغہ نہ ہو، اگر ناگاہ ہو گیا۔ خواہ مرض کی وجہ سے ناغہ ہوا ہو یا سفر کی

→ مانواہ لأنه كناية. (الدرا المختار علی هامش رد المحتار: ۵/۱۳۱)

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم: ۱۰/۲۰۹)

(۲) لو قال لامرأته أنت علی کظہر أُمی کان مظاهراً سواء نوى الظهار أو لانية له أصلاً، لأن هذا صريح في الظهار (بدائع الصنائع: ۳/۳۶۶)

(۳) لا بد في كونه ظهاراً من التصريح بأداة التشبيه شرعاً. (رد المحتار: ۵/۱۳۱)

(۴) (البحر الرائق: ۲/۲۱۶-۱۶۱؛ حندیہ: ۵/۵۰۷؛ رد المحتار: ۵/۱۳۱)

وجہ سے توازن سر نور کھٹا لازم ہوگا، البتہ حیض کی وجہ سے ناغہ ہو تو حرج نہیں (۱)۔ اگر کسی کو روزوں پر واقعاً قدرت نہ ہو تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو دو وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلانا ہے۔

نوٹ: اگر ایک مسکین کو ساٹھ دن تک کھلایا، یا ایک سو بیس مسکین کو ایک وقت کھلایا وغیرہ تفصیلی صورتوں کا حکم کتاب الصوم عنوان کفارة صوم کی مقدار کے تحت گزر چکا وہاں ملاحظہ فرمائیں کہ اس سلسلہ میں کفارة ظہار اور کفارة صوم دونوں کے احکام یکساں ہیں۔

ایلاء اور کفارة ایلاء

ایلاء کے معنی لغت میں: یمین اور قسم کے ہیں، اصطلاح شرع میں ایلاء کہتے ہیں: شوہر اپنی آزاد بیوی سے چار مہینے (اور بیوی باندی ہو تو دو مہینے) یا اس سے زائد تک جماع نہ کرنے کی قسم کھائے، یعنی کہا: قسم اللہ کی میں تم سے چار مہینے تک یا دس مہینے تک جماع نہیں کروں گا، یا کہا: زندگی بھر یا کبھی بھی جماع نہیں کروں گا، ایسا کہنے سے شوہر ایلاء کرنے والا ہو جاتا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ: اگر چار مہینے تک بیوی سے مجامعت نہیں کی تو عورت اس پر ایک طلاق بائن کے ساتھ حرام ہو جاتی ہے، اور اگر چار مہینے کے اندر مجامعت کر لی تو وہ اپنی یمین اور قسم میں حائث ہو گیا، اس پر کفارة یمین لازم ہوگا۔

(۱) وعلى هذا يخرج ما إذا أفطر في خلال الصوم أنه يستقبل الصوم، سواء أفطر لغير عذر أو لعذر مرض، أو سفر، لفوت شرط التتابع، وكذلك لو أفطر يوم الفطر أو يوم النحر أو أيام التشريق، فإنه يستقبل الصيام الخ. (بدائع الصنائع: ۱۱۱/۵، كتاب الكفارات) يقطع الحيض التابع في صوم كفارة اليمين، ولا يقطعه في صوم كفارة القتل والإفطار. أما النفاس فيقطع التابع في كل الكفارات. (هندية: ۶۶/۱، كتاب الطهارة، الباب السابع)

اور اگر چار مہینے سے کم مدت کی قسم کھائی مثلاً کہا بخدا دو مہینے تک یا تین مہینے تک تم سے مباشرت نہ کروں گا تو یہ اصطلاحی ایلاء نہیں ہے، صرف قسم ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ: اس مدت میں بیوی سے جماع نہیں کیا تو قسم پوری ہوگئی کفارہ لازم نہیں، اور بیوی بھی حرام نہ ہوگی، اور اگر بیان کردہ مدت کے اندر بیوی سے جماع کر لیا تو قسم کا کفارہ لازم ہوگا۔^(۱)

اور بغیر قسم کے یوں ہی کہا کہ میں تم سے چار مہینے یا ہمیشہ مجامعت نہ کروں گا، یا قسم تو کھائی مگر غیر اللہ کی قسم کھائی مثلاً کہا: فلاں پیر کی قسم؛ یا تیری قسم؛ یا میری قسم؛ میں تجھ سے مجامعت نہ کروں گا تو یہ نہ لغتاً ایلاء ہے اور نہ اصطلاحاً، اس سے کوئی چیز لازم نہ ہوگی؛ مگر غیر اللہ کی قسم کھانا حرام ہے، حدیث شریف میں اس کی ممانعت آئی ہے^(۲) ایلاء میں حائث ہونے پر جو کفارۃ یمین لازم ہوتا ہے وہ یہ ہے:

کفارۃ یمین (قسم کا کفارہ)

قسم میں حائث ہونے کا کفارہ: ایک غلام کو آزاد کرنا ہے۔
یا دس مسکین کو صبح شام کھانا کھلانا ہے (دس مسکین کو دو دن ایک وقت کھلایا تو یہ بھی جائز ہے، جیسا کہ ایک مسکین کو دس دن صبح شام کھلایا، یا ایک مسکین کو بیس دن تک ایک وقت کھلایا تو یہ بھی کافی ہے، کیونکہ ہر روز مسکین کی حاجت الگ ہوتی ہے پس وہ

(۱) هو الحلف علی ترک وطیء الزوجة مدته وهي أربعة أشهر للحررة وشهران للأمة فلا إیلاء لو حلف علی أقل منها وحكمه وقوع طلاقه باینة إن بر ولزوم الکفارة أو الجزاء إن حنث فلو قال لنزوجه: والله لا أقربک أو والله لا أقربک أربعة أشهر کان مولیاً. فإن قربها فی المدة حنث وسقط الإیلاء وإلا بانت بمضيها وسقط الیمین. ولا إیلاء فیما دون أربعة أشهر الخ. (ملقی الأبحر: ۹۸/۱، رد المحتار: ۳/۲۲۳)

(۲) ولو حلف بغیر اللہ عز وجل... لا یكون مولی. (بدائع الصنائع: ۳/۲۵۴)

نئے مسکین کے مانند ہوگا؛ البتہ بیس مسکین کو ایک وقت کھلایا، یا صبح میں دس مسکین کو کھلایا اور شام میں دوسرے دس مسکین کو کھلایا تو یہ جائز نہیں کیونکہ اس میں دس کے کھانے کو بیس پر تفریق کرنا لازم آتا ہے جبکہ ایک کے حصہ میں کم از کم ایک دن۔ یعنی دو وقت۔ کا کھانا آجانا لازم ہے^(۱)۔ کھلانے کے بجائے ہر ایک مسکین کو نصف صاع (۱۷ کلو ۵۷۴ گرام، ۶۴۰ ملی گرام) گیہوں یا اس کی قیمت بھی دے سکتا ہے، دس مسکینوں کے لئے کل ۵ صاع ہوں گے، جس کی مجموعی مقدار: ۱۵۱ کلو ۷۴۶ گرام ۴۰۰ ملی گرام ہے۔ ہر مسکین کو نصف صاع (یا اس کی قیمت) دینا لازم ہے اس سے کم دینا کافی نہ ہوگا، اسی طرح پانچ صاع ایک ہی شخص کو ایک دن میں ادا کرنا بھی جائز نہیں، بلکہ دس مسکین کو نصف نصف صاع ادا کرے، یا ایک مسکین کو دس دن تک ہر روز نصف صاع کے حساب سے دیتا رہے۔^(۲)

یاد دس مسکین کو ایک ایک جوڑا کپڑا دینا ہے، ایک جوڑے سے مراد اتنا کپڑا دے کہ اس سے اکثر بدن ڈھانکا جاسکے۔^(۳)

(۱) وإذا غدى مسکینا وعشی غیره عشرة أيام لم یجزه لأنه فرق طعام العشرة علی عشرين، كما إذا فرق حصّة المسکین علی مسکینین، ولو غدى مسکینا وأعطاه قيمة العشاء أجزاءه، وكذا إذا فعله فی عشرة مساکین؛ ولو عشاءهم فی رمضان عشرين ليلة أجزاءه (رد المحتار: ۳/۲۶۷، کتاب الأیمان)

(۲) فأطعم كل مسکین نصف صاع من بر ولا یجزیه أقل من ذلك، كما فی کفارة الیمین. (بدائع الصنائع: ۲/۲۰۰ کتاب الحج) حتی لو أعطی مسکینا واحدا فی عشرة أيام كل يوم نصف صاع یجوز، ولو أعطاه فی يوم واحد بدفعات فی عشر ساعات. قیل یجزی وقیل لا وهو الصحیح. (رد المحتار: ۳/۲۵۷ کتاب الأیمان)

(۳) أو کسوتهم بما یصلح للأوساط. یستر عامة البدن. (الدر المختار: ۳/۲۶۷)

ان تین چیزوں میں اختیار ہے، جو چاہے اختیار کرے، اگر ان پر قدرت نہیں ہے یعنی نہ غلام آزاد کر سکتا ہے، نہ دس مسکین کو کھلانے کی استطاعت ہے اور نہ ان کو کپڑا دینے پر قدرت ہے، تو:

تین دن لگاتار روزے رکھنا ہے، لگاتار اس لئے کہ: عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی قراءت ہے: فصيام ثلاثة ايام متتابعات، اس میں ”متتابعات“ کی تید ہے اور یہ خبر مشہور سے ثابت ہے اس لئے اس سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز ہے (۱) لہذا اگر رمضان کی آمد پر یا عید و ایام تشریق کی آمد پر یا سفر کی وجہ سے یا مرض کی بنا پر تتابع کو فوت کر دیا یعنی لگاتار تین روزے نہیں رکھے، بلکہ درمیان میں وقفہ ہو گیا، یہاں تک کہ عورت کو درمیان میں حیض آ گیا اور تسلسل چھوٹ گیا تو ان سب صورتوں میں از سر نو تین روزے رکھنے لازم ہوں گے، سفر اور مرض تو کفارۃ ظہار اور کفارۃ صوم میں بھی عذر نہیں، پس یہاں بھی یہ دونوں عذر نہ شمار نہ ہوں گے، البتہ حیض (نہ کہ نفاس) ان دو کفاروں میں عذر ہے، اور اس کی وجہ سے تتابع فوت نہیں ہوتا، مگر یہاں فوت ہو جاتا ہے، کیونکہ وہاں دو مہینوں کے روزے ہیں اور اس درمیان عورت کو حیض کے بغیر چارہ نہیں، جبکہ یہاں کفارۃ یمن میں فقط تین دن کے ہی روزے ہیں۔ (۲)

(۱) ... و کلمۃ أو للتخیر فکان الواجب أحد الأشياء الثلاثة قال: "فإن لم یقدر علی أحد الأشياء الثلاثة صام ثلاثة أيام متتابعات" ولنا قراءة ابن مسعود رضی اللہ عنہ فصيام ثلاثة أيام متتابعات وهي كالخبر المشهور (بدائع: ۳۱۹/۲ الکفارات)

(۲) و علی هذا یخرج ما إذا أفطر فی خلال الصوم أنه یستقبل الصوم، سواء أفطر لغير عذر أو لعذر مرض، أو سفر؛ لفوت شرط التتابع، وكذلك لو أفطر یوم الفطر أو یوم النحر أو أيام التشریق، فإنه یستقبل الصيام. ولو كانت امرأة فصامت عن كفارة الإفطار فی رمضان، أو عن كفارة القتل، فحاضت فی خلال ذلك لا یلزمها الاستقبال لأنها لا تجد صوم شهرین لا تحيض فیهما فكانت معذورة، ←

عنین اور محبوب کو مہلت دینے کے ایام

جو شخص کسی مرض یا بڑھاپے کی وجہ سے۔ باوجود عضو مخصوص کے ہوتے ہوئے۔ عورت سے جماع پر قادر نہ ہو، ایسا شخص ”عنین“ کہلاتا ہے، اگر اس کی بیوی کو یہ بات معلوم نہ ہو اور نکاح کر کے اس کے پاس چلی گئی تو وہ قاضی شریعت (یا جماعت المسلمین) کے حضور تفریق کا مقدمہ دائر کر سکتی ہے، ایسی صورت میں قاضی اس عنین کو ایک سال تک دوا علاج کی مہلت دے گا، اگر اس مدت میں بھی وہ صحبت پر قدرت نہ پاسکے اور عورت دوبارہ درخواست لے کر آئے تو اب قاضی اولاً اس سے طلاق کا مطالبہ کرے گا اگر وہ طلاق کے لئے راضی نہ ہو تو ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے گا، اور اس مہلت کے لئے ظاہر الروایۃ میں تو قمری سال کا اعتبار کیا ہے، لیکن روایت حسن میں شمسی سال کو لیا ہے، اور بعض اصحاب ترجیح نے احتیاطاً اسی کو اختیار کیا ہے، اور عام متاخرین نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔^(۱)

→ وعليها أن تصلي أيام القضاء بعد الحيض بما قبله حتى لو لم تصلي وأفطرت يوماً بعد الحيض استقبلت لأنها تركت التابع من غير ضرورة، ولو نفست تستقبل لعدم الضرورة؛ لأنها تجد شهرين لا نفاس فيهما، ولو كانت في صوم كفارة اليمين، فحاضت في خلال ذلك تستقبل لأنها تجد ثلاثة أيام لا حيض فيها فلا ضرورة إلى سقوط اعتبار الشرط (بدائع: ۵/۱۱۱) يقطع الحيض التابع في صوم كفارة اليمين، ولا يقطعه في صوم كفارة القتل والإفطار. أما النفاس فيقطع التابع في كل الكفارات. (هندية: ۱/۲۶)

(۱) فإن أجلته المرأة أو أجله غير القاضي لا يعتبر ذلك في فتاوى قاضي خان في التأجيل تعتبر السنة القمرية في ظاهر الرواية كذا في التبيين وهو الصحيح كذا في الهداية. روى الحسن عن أبي حنيفة أنه تعتبر سنة شمسية وهي لا تزيد على القمرية بأيام وذهب شمس الأئمة السرخسي في شرح الكافي إلى رواية ←

اور جس شخص کا عضو تناسل قطع ہو گیا ہو اس کو ”محبوب“ کہتے ہیں، اس کو سال بھر کی مہلت دینے کی ضرورت نہیں، بلکہ پہلی ہی درخواست پر جب وہ خود اقرار کرے یا تحقیق سے ثابت ہو جائے کہ وہ محبوب ہے عورت کو اختیار دے دیا جائے گا اور قاضی تفریق کر دے گا؛ جس شخص کا عضو مخصوص اس قدر چھوٹا ہو کہ دخول ممکن ہی نہ ہو اس کے متعلق بھی یہی حکم ہے۔^(۱)

مفقود النحر کی بیوی کے لئے انتظار کی مدت

جس عورت کا شوہر گم ہو گیا ہو اور اس کا کوئی اتا پتہ نہ ہو، اور معلوم نہ ہو کہ وہ زندہ ہے یا مر گیا ہے، اس کو ”مفقود“ اور اس کی بیوی کو ”زوجة المفقود“ کہا جاتا ہے، علماء نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مسلک کے مطابق زوجہ مفقود کے لئے مفقود کی پیدائش کے وقت سے ۱۰۰ سال کی مدت مقرر کی ہے یعنی وہ اتنی مدت تک دوسرے نکاح کے لئے انتظار کرے گی؛ وجہ یہ ہے کہ رشتہ نکاح بنیادی طور پر تین صورتوں میں ختم ہوتا ہے شوہر کے طلاق دینے سے یا میاں بیوی کے ایک دوسرے پر حرام ہو جانے سے یا زوجین میں سے کسی کی موت سے، اور یہاں طلاق اور حرمت کی کوئی وجہ نہیں اور تیسری وجہ یعنی موت کے متعلق قطعی علم نہیں اس لئے اس کے ہم عصر

→ الحسن أخذًا بالاحتياط وكذلك صاحب التحفة، وهذا هو المختار عندي كذا في غاية البيان وهو اختيار شمس الأئمة، واختيار الإمام قاضي خان والإمام ظهير الدين في التأجيل أنه يقدر بسنة شمسية أخذًا بالاحتياط وعليه الفتوى. (هندية: ۵۲۳/۱، الطلاق)

(۱) لو وجدت المرأة زوجها مجبوراً بخيرها القاضي للحال ولا يؤجل كذا في فتاوى قاضي خان. ويلحق بالمحبوب من كان ذكره صغيراً جداً كالزور لا من كانت أخته قصيرة لا يمكن إدخالها داخل الفرج كذا في البحر الرائق. (هندية: ۵۲۳/۱، كتاب الطلاق)

لوگوں کا جب تک انتقال نہ ہو جائے اس کے نکاح کے بقاء کا حکم ہوگا جب اس کی عمر کے لوگ گزر جائیں تو توقع کی جاسکتی ہے کہ شاید اس کی بھی موت واقع ہوگئی ہوگی اور ہم عصر کی موت غالباً سو سال میں ہوتی ہے اس لئے سو سال کی تحدید کی گئی، تاہم احناف کے یہاں رائج یہی ہے کہ اس میں کوئی مدت متعین نہیں بلکہ قاضی اپنے زمانہ کے عمروں کے حساب سے موت و حیات کا فیصلہ کرے گا۔^(۱)

پھر موجودہ حالات میں چونکہ اس قدر طویل مدت تک انتظار میں عورت کے لئے فتنہ کا اندیشہ تھا اور اب تحقیقات کے ذرائع بھی وسیع ہو گئے ہیں اس لئے احناف میں متاخرین فقہاء نے فتویٰ دیا کہ: امام مالک رحمہ اللہ کے قول پر عمل کیا جائے۔ امام مالک کے قول کی تفصیل یہ ہے کہ: ”اگر شوہر نفقہ کے لئے کوئی جائیداد چھوڑ کر گیا ہو اور عورت چار سال تک انتظار کرنے میں اپنی عفت و عصمت میں کوئی خطرہ بھی محسوس نہیں کرتی ہے تو مقدمہ دائر کرنے کے بعد قاضی یا جماعت المسلمین کی طرف سے چار سال کی مدت مقرر کی جائے اگر چار سال تک باوجود تشہیر کے شوہر نہ آئے تو میاں بیوی میں تفریق کا فیصلہ کر دیا جائے، فیصلے کے بعد عورت عدت و فوات گزارے گی پھر دوسرے نکاح کی مجاز ہوگی۔ اور اگر شوہر نے نفقہ کے لئے کچھ نہیں چھوڑا ہے یا چھوڑا ہے مگر چار سال کے طویل انتظار میں عورت اپنی عفت و عصمت میں خطرہ محسوس کرتی ہے تو مناسب تحقیق و تشہیر کے بعد تفریق کر دی جائے گی ایسی صورت میں یہ تفریق طلاق بائن کے حکم میں ہوگی اور فیصلے کے بعد عورت بجائے عدت و فوات کے عدت طلاق گزارے گی اور دوسرے نکاح کی مجاز ہوگی“ اھ۔^(۲)

فائدہ: پھر مفقود کے لئے موت کے فیصلہ کے بعد جب اس کی بیوی نے

(۱) (مستفاد: بدائع الصنائع: ۶/۱۹۷، م: زکریا دیوبند)

(۲) (مستفاد: الحیلة الناجزة: ۴/۸۱ تا ۸۱۳؛ کتاب الفتاویٰ: ۵/۱۸۳؛ فتاویٰ

دارالعلوم: ۹/۱۷۶؛ رد المحتار: ۶/۳۶۰؛ المدونة الكبرى: ۲/۹۳)

دوسرا نکاح کیا اور بچہ بھی پیدا ہوا اس کے بعد مفقود آ گیا تو اس کے متعلق امام ابوحنیفہ کا اصل مذہب یہ ہے کہ: بچہ کا نسب زوج ثانی سے ثابت ہوگا کیونکہ نسب میں اعتبار فراش حقیقی کا ہے اگرچہ فراش فاسد ہو اور یہاں فراش حقیقی شوہر ثانی کا ہے پس اولاد اسی کی شمار ہوگی، لیکن ابن حنبلی رحمہ اللہ کی شرح المنار میں ہے کہ یہ بات مطلقاً نہیں بلکہ اس وقت ہے جبکہ زوج ثانی سے ثبوت نسب کا احتمال ہو، اور احتمال سے مراد زوج ثانی سے نکاح کے بعد کم از کم چھ مہینے بعد بچہ پیدا ہوا ہو کیونکہ اس سے پہلے پیدا ہونے کی صورت میں اس سے ثبوت نسب کا احتمال نہ ہوگا۔

اور رہی عورت تو وہ زوج اول کو ملے گی، کیونکہ اس کا نکاح باقی ہے، فتویٰ اسی پر ہے جیسا کہ خانہ وغیرہ میں موجود ہے، پس مفقود کے آتے ہی وہ عورت زوج ثانی کے لئے حلال نہیں رہے گی، اور بغیر کسی نکاح کے زوج اول کے حوالہ کر دی جائے گی، مگر زوج اول کے لئے بھی اس سے وطی کرنا جائز نہ ہوگا: یہاں تک کہ عورت زوج ثانی کی عدت گزار لے، اور عدت سے مراد طلاق کی عدت ہے یعنی تین حیض یا تین مہینے، اور اصولاً یہ عدت زوج اول کے یہاں پر ہی گزارے گی، کیونکہ وہ بمنزلہ موطوءۃ بالشہ ہے اور موطوءۃ بالشہ زوج اول کے پاس عدت گزارتی ہے۔^(۱)

(۱) غاب عن امرأته فتزوجت بآخر وولدت أولاداً ثم جاء الزوج الأول (فالأولاد للثاني على المذهب) الذي رجع إليه الإمام وعليه الفتوى كما في الخانية والجوهرة والكافي وغيرها. وفي حاشية شرح المنار لابن الحنبلي. وعليه الفتوى إن احتمله الحال. (الدر المختار) واحتمال الحال بأن تلده لسته أشهر فأكثر من وقت النكاح. وإلما وضع المسألة في الولد إذا المرأة ترد إلى الأول إجماعاً. (رد المختار: ۵۵۲/۳ باب العدة) ولا يقربها الأول حتى تنقضي عدتها من الآخر. فعرفنا أن الصحيح أنها زوجة الأول، ولكن لا يقربها لكونها معتدة لغيره كالمنكوحه إذا وطئت بالشبهة. (المبسوط)

کتاب الحدود

کفارۃ قتل

کوئی مسلمان کسی مسلمان کے ہاتھوں قتل ہو جائے تو اس میں قاتل پر دیت کے علاوہ شرعاً کفارہ بھی لازم ہوتا ہے، یہ کفارہ: قتل خطاء، شبہ عمد اور قتل بالسبب میں لازم ہوتا ہے، قتل عمد میں لازم نہیں کیونکہ اس میں تو قصاص ثابت ہے مگر یہ کہ مقتول کے ورثاء کسی مال پر مصالحت کر لیں۔

قتل کا کفارہ یہ ہے کہ: ایک مومن غلام آزاد کرے؛ اگر استطاعت نہ ہو تو دو ماہ مسلسل روزے رکھے؛ بس یہی دو چیزیں ثابت ہیں، اس کے علاوہ مسکینوں کو کھانا کھلانا یا غلہ دینا یہاں کافی نہیں جیسا کہ وہ کفارۃ ظہار، کفارۃ صوم وغیرہ میں کافی ہو جاتا ہے، کیونکہ قتل کی سنگینی کی وجہ سے اس میں شدت ہے۔^(۱)

قسامہ میں قسم کھانے والوں کی تعداد اور طریقہ کار

کوئی شخص کسی محلہ یا گلی میں مرا ہوا پایا جائے اور اس پر قتل کی علامت ہو جیسے زخم ہو، مار پیٹ کا نشان ہو، گلا گھونٹنے کی علامت ہو، کان، آنکھ سے خون نکلتا ہو (منہ اور

→ للسرخسی: ۱۱/۳، کتاب المفقود) وفي الدر المختار: وللموطوءة بشبهة أن تقيم مع زوجها الأول وتخرج بإذنه في العدة لقيام النكاح بينهما، إنما حرم الوطء الخ. (الدر المختار: ۳/۵۱، باب العدة)

(۱) ولا مساواة بين كفارة القتل وبين سائر الكفارات فإن القتل من أعظم الكبائر وفيه تفويت رقبة مؤمنة مخاطبة بالإيمان بخلاف أسباب سائر الكفارات ففيها من التغليظ ما ليس في غيرها ولهذا لا يكون الإطعام بدلاً من الصيام في كفارة القتل بخلاف كفارة الظهار. (المبسوط للسرخسی: ۳/۷، کتاب الطلاق)

تاک سے خون نکلنا قتل کی علامت نہیں کیونکہ یہ طبعی موت میں بھی ہوتا ہے (تو مقتول کے ولی کو یہ حق دیا جائے گا کہ اہل محلہ میں سے پچاس آدمیوں کا انتخاب کریں، پھر ان سے یہ قسم لی جائے گی کہ: ”قسم اللہ کی ہم نے اس کو نہ قتل کیا ہے اور نہ ہم اس کے قاتل کو جانتے ہیں“ اس کو ”قسامہ“ کہا جاتا ہے، اور اگر اہل محلہ کسی قاتل کی تعیین کریں اور اولیاء اس کی تصدیق نہ کریں تو قسم یوں کھائیں گے ”بخدا نہ ہم نے اس کو قتل کیا ہے اور نہ ہم اس معین قاتل کے علاوہ کسی اور قاتل کو جانتے ہیں“ (۱)

اگر اہل محلہ پچاس کی تعداد میں نہ ہوں تو جو لوگ موجود ہوں انہیں سے مکرر قسم لے کر پچاس کی تعداد پوری کی جائے گی، اگر کوئی قسم سے انکار کرے تو اس کو قید کیا جائے گا تا آنکہ وہ بھی قسم کھالے، البتہ نابالغ بچہ، عورت اور مجنون قسم نہ لی جائے گی۔ پھر جب وہ قسم کھالیں تو اگر مقتول کے اولیاء نے اہل محلہ کے خلاف قتل عمد کا دعویٰ کیا ہے تو اہل محلہ پر اجتماعی طور پر دیت لازم کر دی جائے گی اور دعویٰ قتل خطاء کا ہے تو ان کے عاقلہ: رشتہ دار یا متعلقین تین سال کی مدت میں قتل خطاء کی دیت ادا کریں گے۔ (۲)

کتاب البیوع

خیار شرط کی مدت

خیار شرط یہ ہے کہ مثلاً بائع یا مشتری یا دونوں اس بات کی شرط لگا دیں کہ وہ اس سودے پر مزید غور و فکر کریں گے، پھر سودے کو باقی رکھنے یا نہ رکھنے کا ان کو اختیار ہوگا اس خیار کی مدت فقط تین دن ہے، اس سے زائد اختیار درست نہیں۔ (ہندیہ: ۱۳/۳۸) اگر کسی نے تین دن سے زیادہ کی شرط لگائی تو وہ معاملہ موقوف رہے گا، اگر تین

(۱) (البنایۃ: ۱۳/۳۵۶ باب القسامۃ، م: شاملۃ، ہندیہ: ۶/۷۹، م: شاملۃ)

(۲) (الدر المختار علی هامش الرد: ۶/۷۲۷ باب القسامۃ، م: شاملۃ)

دن کے اندر فریقین نے معاملہ کی برقراری پر اتفاق کر لیا تب تو معاملہ صحیح ہو جائے گا، ورنہ فاسد ہو جائے گا۔ (۱)

فائدہ: اختیار شرط کا عقد میں ہونا ضروری نہیں، عقد کے بعد بھی اگر کسی نے دوسرے کو تین دن کا اختیار دیدیا تو درست ہے، اس کو یہ اختیار عقد کے وقت سے تین دن تک حاصل رہے گا۔ (۲)

خیار مغبون کی تعریف اور غبن کی حد

مغبون کے معنی: وہ شخص جس کو دھوکا لگ گیا ہو یا دھوکا دیا گیا ہو۔ خیار مغبون یہ ہے کہ: کسی نے بیع کی، اور بیع کے اندر اس کو دھوکا ہو گیا۔ بلکہ صحیح روایت کے مطابق دھوکا دیا گیا۔ یعنی بازار کے نرخ سے اگر بائع ہو تو کم میں بیچ دیا اور مشتری ہو تو زائد میں خرید لیا تو اس صورت میں اس کو خیار حاصل ہوگا یعنی اگر وہ چاہے تو بیع کو فسخ کر دے یا باقی رکھے۔

لیکن یہ خیار صرف غبن فاحش میں حاصل ہوگا، غبن یسیر میں حاصل نہ ہوگا۔ اور فاحش و یسیر میں حد فاصل یہ ہے کہ: ”جو قیمت مقومین (قیمت لگانے والوں) کے اندازہ کے دائرے میں نہ آتی ہو وہ غبن فاحش ہے، اور جو قیمت ان کے دائرہ میں آجاتی ہو وہ غبن یسیر ہے“ (۳) جیسے دس روپے میں کوئی چیز خریدی لیکن اس کی قیمت سات آٹھ روپے اور زیادہ سے زیادہ نو روپے تک لگائی جاتی ہے کوئی اس کی قیمت دس روپے نہیں لگاتا تو وہ غبن فاحش ہے؛ اور اگر اس کی قیمت کوئی آٹھ روپے کوئی نو روپے اور کوئی دس روپے بھی لگاتا ہے تو چونکہ یہ قیمت مقومین کے اندازے میں آجاتی ہے اس لئے غبن یسیر ہے۔

(۱) (مستفاد ہندیہ: ۳۸/۳، ہدایہ: ۳۰/۳ - ۳۱)

(۲) ویجوز شرط الخیار بعد البیع کما یجوز شرطه وقت البیع. (ہندیہ: ۳۹/۳)

(۳) بغبن فاحش: هو ما لا یدخل تحت المقومین. (الدر المختار: ۳۶۳/۷)

لیکن جیسا کہ ظاہر ہے اس تحدید میں عام لوگوں کے لئے خاصی دشواری ہے اس لئے لوگوں کی سہولت کے پیش نظر ”مجلة الأحکام“ کے مرتبین نے ان حضرات کی رائے کو ترجیح دی ہے جنہوں نے آسان عددی تحدید کو پیش کیا ہے، اور سہولت کے لئے فقہاء ایسی تحدید بیان کرتے ہیں اس کی مثال شرعی حوض کی پیمائش وغیرہ ہے۔ چنانچہ اس سلسلہ میں انہوں نے یہ ضابطہ بیان کیا ہے کہ:

جب غبن: منقول اشیاء میں پانچ فیصد؛ جانوروں میں دس فیصد؛ اور زمین مکانات وغیرہ میں بیس فیصد پہنچ جائے تو اختیار حاصل ہوگا، اس سے کم میں حاصل نہ ہوگا۔ (۱)
پانچ فیصد کا مطلب ہے بائع نے کوئی چیز ایک سو پانچ میں دی جبکہ بازار میں اس کی عام قیمت سو روپے ہے؛ اسی طرح دس فیصد اور بیس فیصد کو سمجھ لیجئے۔

ملحوظہ: یہ اختیار اس وقت حاصل ہوگا جبکہ اس کو دھوکا دیا گیا ہو یعنی کہا ہو کہ ”بازار کا دام یہ ہے“ پھر بعد میں وہ دام نہ نکلا۔ اور اگر سامنے والے نے بازار کا دام وغیرہ کچھ نہ کہا ہو ویسے ہی کسی کو بیع میں دھوکا لگ گیا (جیسا کہ عامیہ ہوتا ہے) تو اس میں اختیار نہ ہوگا، یہی مفتی بہ ہے۔ تاہم ایک روایت کے مطابق مطلقاً (خواہ دھوکا دیا گیا ہو یا دھوکا لگ گیا ہو) اختیار حاصل ہوتا ہے اور اس پر بھی فتویٰ نقل کیا گیا ہے، مگر علامہ شامی

(۱) الغبن الفاحش: غبن علی قدر نصف العشر فی العروض والعشر فی الحيوانات والخمس فی العقار أو زیادة۔ وربع العشر فی الدراهم بالنظر الی قیم الأشياء الحقيقية أيضاً، یعنی: أن إعطاء العشرة بعشرة وربع، أو أخذ العشرة وربع بعشرة فی الدراهم وإعطاء ما قیمتة عشرة بعشرة ونصف، أو أخذ ما قیمتة العشرة ونصف بعشرة فی العروض وإعطاء ما قیمتة عشرة بأحد عشر، أو أخذ ما قیمتة أحد عشر بعشرة فی الحيوانات وإعطاء ما قیمتة عشرة باثنی عشر وأخذ ما قیمتة اثنی عشر بعشرة فی العقار یعد غبناً فاحشاً (درر الأحکام شرح مجلة الأحکام: ۲۶۵/۱)

رحمہ اللہ نے اس پر نقد کیا ہے۔ اور لکھا ہے کہ تصحیح جس مفتی بہ قول کی گئی ہے وہ تفصیل کا ہے نہ کہ مطلق خیار کا۔ اور جس نے مطلقاً خیار کا فتویٰ دیا اس نے خطا فاحش کی۔^(۱)

ذبح کا بیان

جانور کے ذبح کی جگہ اور کاٹی جانے والی رگون کی تعداد

ذبح کی جگہ حلق اور لبہ کے درمیان ہے۔ خیال رہے ذبح میں گلے کی چار رگیں: غذا، سانس اور خون کی دو رگیں کٹ جائیں، اگر ان میں سے تین کٹیں تو بھی کافی ہے اور صرف دو ہی رگیں کٹیں تو جانور مردار ہے کھانا جائز نہیں، اور قربانی بھی درست نہ ہوگی، یہ ذبح اختیاری یعنی قابو شدہ جانور کا حکم ہے۔ اور ذبح اضطراری یعنی جب جانور (باوجود کوشش کے) قابو میں نہ رہے تو کسی خاص رگ کا کاٹنا ضروری نہیں بلکہ جسم کے کسی بھی حصہ میں بسم اللہ پڑھ کر زخم لگا دینا کافی ہے، اگر زخم سے جانور کی موت ہو جائے اور مرنے کے بعد ہی قابو و گرفت میں آئے تو اس کا کھانا حلال ہے، البتہ اگر مرنے سے پہلے قابو میں آ گیا تو اب اس کو باقاعدہ ذبح کرنا ضروری ہے، اس میں سستی کی اور جانور مر گیا تو اب کھانا حلال نہ ہوگا۔^(۲)

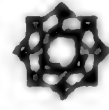
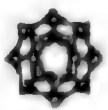
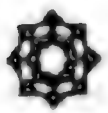
(۱) ... ویفتی بالرد وفقاً للناس وعلیه اکثر روایات المضاربة وبہ یفتی. ثم رقم وقال إن غره أي غر المشتري البائع أو العكس أو غره الدلال فله الرد وإلا لا وبہ أفتی صدر الإسلام وغيره (الدر المختار) وهو الصحيح كما يأتي ... فمن أفتی فی زماننا بالرد مطلقاً فقد أخطأ خطأ فاحشاً لما علمت من أن التفصیل هو المصحح المفتی به. (شامی: ۳۶۳/۷-۳۶۳)

(۲) وذکاة الضرورة: جرح و طعن وإنهار دم في أي موضع وقع من البدن، و ذکاة الاختیار ذبح بین الحلق، واللبة بالفتح: المنحر من الصدر، وعروقه الحلقوم كله وسطه أو أعلاه أو أسفله: وهو مجرى النفس على الصحيح، ←

بوقت ذبح جانور کو لٹانے کا طریقہ اور رخ کی تعیین

ذبح کرتے وقت جانور کو بائیں پہلو پر لٹا کر اس کے پیر قبلہ کی جانب کریں پھر ذبح کرنے والا اپنے بائیں ہاتھ سے جانور کا سر پکڑے اور اپنا داہنا پیر جانور کے داہنے شانہ پر رکھ کر بسم اللہ پڑھ کر ذبح کرے، اس طرح جانور کو لٹانا سنت ہے اور اس میں سہولت کا پہلو بھی پایا جاتا ہے، قبر میں جس طرح میت کو داہنی کروٹ پر لٹاتے ہیں اس طرح نہ لٹائیں، کہ وہاں کی سنت الگ ہے۔

وضاحت: ہند کے علاقہ کے لحاظ سے کہ یہاں قبلہ مغرب (پچھتم) کی جانب ہے: جانور کا سر جنوب (دکھن) میں، اس کی دُم شمال (اتر) میں اور اس کے تمام پیر مغرب کی جانب کریں۔^(۱)



→ والمریء: هو مجرى الطعام والشراب، والودجان: مجرى الدم، وحل المذبوح بقطع أي ثلاث منها؛ إذ لا أكثر حكم الكل. (الدر المختار على هامش رد المحتار: ۲۹۴/۶، کتاب الذبائح، ہندیہ: ۲۸۵/۵، کتاب الذبائح، الباب الأول)

(۱) السنة أن ينحرها قائمة معقولة اليد اليسرى، والبقر، والغنم تذبح مضطجعة على الجانب الأيسر مرسلة الرجل. (مرواۃ شرح المشکاۃ: ۵/۱۸۲۳، کتاب المناسک، باب الہدی) ولیشد قوائمه ولیلقه علی شقه الأيسر وليوجهه نحو القبلة. (بدائع الصنائع: ۶۰/۵، کتاب الذبائح، آخر فصل في بيان شرط حل الأكل في الحيوان المأكول) وعمل المسلمين على أن يضجاعها يكون جانبها الأيسر؛ لأنه أسهل على الذابح في أخذ السكين باليمين وإمساك رأسها باليسار. (تكملة فتح الملهم، کتاب الأضاحي، باب استحباب الضحية، مكتبة دار العلوم کراچی)

قربانی کا بیان

قربانی کا نصاب

جس شخص کی ملک میں قرض نکال کر ساڑھے سات تولہ (یعنی: ۸۷۷ گرام ۳۸۰ ملی گرام) سونا، یا ساڑھے باون تولہ (یعنی: ۶۱۲ گرام، ۳۶۰ ملی گرام) چاندی، یا اس کی قیمت ہو، یا اس قیمت کے بقدر مال تجارت ہو، یا ضرورت سے زائد مکان، یا زمین ہو، یا کپڑے ہوں، یا گھریلو سامان ہو، تو اس پر قربانی واجب ہوگی واضح رہے کہ: قربانی اور صدقۃ الفطر میں مال غیر نامی کو بھی شمار کیا جاتا ہے، جبکہ زکوٰۃ میں صرف مال نامی کا اعتبار کیا جاتا ہے، نیز قربانی و صدقۃ الفطر میں مال پر سال گذرنا بھی ضروری نہیں۔^(۱)

فائدہ: سونا، چاندی اور کرنسی مطلقاً مال نامی ہیں، اور ان کے علاوہ مال و اسباب میں اگر تجارت کی نیت ہے تو وہ مال نامی ہے، ورنہ غیر نامی۔
نوٹ: نصاب سے متعلق مزید تفصیل اور قربانی اور زکوٰۃ کے نصاب میں فرق کو زکوٰۃ کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں۔

قربانی کے وجوب و سقوط میں آخری وقت معتبر ہے

قربانی کے وجوب و سقوط میں اعتبار آخری وقت کا ہے۔^(۲) پس قربانی کے آخر وقت میں غریب آدمی غنی ہو گیا؛ یا مسافر مقیم ہوا؛ یا نابالغ بالغ ہوا؛ یا کافر مسلمان ہوا، اور وہ سب غنی ہیں تو ان پر قربانی واجب ہو جائے گی۔ اور اگر آخر وقت میں غنی (جس نے ابھی قربانی نہیں کی) فقیر ہو گیا؛ یا مرگیا؛ یا مرتد ہو گیا (نعوذ باللہ) یا سفر کر لیا تو اس

(۱) (مستفاد: ہندیہ: ۵/۲۹۲)

(۲) (والمعتبر وجود هذه الشرائط آخر الوقت وإن لم تكن في أوله) (شامی: ۹/۳۵۲)

سے وجوب ساقط ہو جائے گا۔^(۱)

قربانی کے ایام و اوقات

قربانی کے تین دن ہیں: ۱۰/۱۱/۱۲ ذی الحجہ۔ افضل پہلا دن ہے پھر دوسرا پھر تیسرا^(۲)۔ اگر ذی الحجہ کے چاند کا مسئلہ مشکوک ہو جائے اور ۱۲ تاریخ کے متعلق ۱۳ ہونے کا بھی شک ہو تو افضل ہے کہ ۱۲ سے پہلے قربانی کر لے، اگر ۱۲ کو قربانی کرے تو مستحب ہے کہ اس گوشت کو صدقہ کر دے خود نہ کھائے (یہی حکم ۹ اور ۱۰ میں شک ہونے کا ہے)^(۳) روشنی کا معقول انتظام ہو تو رات میں (یعنی درمیان کی دورات میں) بھی قربانی کر سکتے ہیں، فقہاء نے جو مکروہ لکھا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ رات میں تاریکی کی وجہ سے غلطی کا احتمال رہتا ہے^(۴) مگر جب دن جیسی روشنی ہو تو پھر یہ احتمال نہیں رہتا پس کراہت ختم ہو جائے گی جیسا کہ رمی جمار کا مسئلہ ہے (مؤلف) شہر یعنی جہاں عید کی نماز ہوتی ہے وہاں نماز عید کے بعد قربانی کی جائے، نماز سے پہلے قربانی جائز نہیں، اگر کسی وجہ سے نماز نہ ہو سکے تو زوال کے بعد قربانی درست ہے^(۵) (اگر شہر میں کئی جگہ نماز ہوتی ہو تو کسی بھی ایک جگہ نماز ہو جائے قربانی درست ہے سب جگہ نماز

(۱) والمعتبر آخر وقتها للفقير وضده والولادة والموت، فلو كان غنيا في أول الأيام فقيرا في آخرها لا تجب عليه، وإن ولد في اليوم الآخر تجب عليه، وإن مات فيه لا تجب عليه (رد المحتار: ۹/۴۶۲، بدائع: ۴/۲۰۰)

(۲) (رد المحتار: ۹/۴۵۸)

(۳) (وإذا شك في يوم الأضحى فالمستحب أن لا يؤخر إلى اليوم الثالث فإن أخر يستحب أن لا يأكل منه ويتصدق بالكل (هندية: ۵/۲۹۴، خانية: ۳/۳۴۵)
(۴) وكره تنزيها الذبح ليلا لاحتمال الغلط. (الدر المختار: ۹/۴۶۳)

(۵) فإن اشتغل الإمام فلم يصل أو ترك عمدا حتى زالت فقد حل الذبح بغير صلاة في الأيام كلها الخ. (رد المحتار: ۹/۴۶۱)

ہونا ضروری نہیں (۱)

اور دیہاتوں میں جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی ہے صبح صادق کے بعد ہی سے قربانی جائز ہے، البتہ مستحب وقت طلوع آفتاب کے بعد ہے کہ اس وقت دن کے آثار مکمل ہوتے ہیں (۲) لیکن اگر شہر میں یہ واقعہ پیش آوے کہ کسی وجہ سے نماز صحیح نہیں ہوئی مثلاً امام نے بے وضو نماز پڑھالی وغیرہ اور لوگوں نے قربانی کر لی ہے تو اب صرف نماز کا اعادہ کیا جائے اور جن لوگوں نے بے خبری میں قربانی کر لی ان کی قربانی درست ہوگئی اس کا اعادہ لازم نہیں (۳) اور اعتبار جانور کی جگہ کا ہو گا نہ کہ اس کے مالک کی جگہ کا پس جانور دیہات میں ہو اور اس کا مالک شہر میں تو طلوع فجر کے بعد ہی سے قربانی کی جاسکتی ہے اور اس کے برعکس میں یعنی مالک دیہات میں ہو اور جانور شہر میں تو نماز عید کے بعد ہی قربانی درست ہوگی، اس سے پہلے جائز نہیں۔ (۴)

موکل اور وکیل کی جگہ میں تارخ کا فرق ہو تو کس جگہ کا اعتبار ہوگا؟

مگر وقت کے سلسلہ میں یہ مسئلہ قابل غور ہے کہ: ایک شخص مثلاً لندن میں ہے اس نے وہاں سے ہندوستان میں کسی کو اپنی طرف سے قربانی کا وکیل بنایا اور یہاں عید جمعرات کو ہے اور وہاں ایک دن بعد جمعہ کو ہے تو اس کی قربانی یہاں جمعرات کو کی

(۱) ولو ضحی بعد ما صلی اهل المسجد ولم یصل اهل الجبابة أجزأه استحساناً لأنها صلاة معتبرة حتی لو اکتفی بها أجزأتهم وكذا عکسہ (رد المحتار: ۹/۴۶۰)
(۲) وأفضل وقت التضحية لأهل السواد ما بعد طلوع الشمس لأن عنده يتكامل آثار أول النهار. (بدائع الصنائع: ۴/۲۲۳)

(۳) تبين أن الامام صلی بغیر طهارة تعاد الصلاة دون الأضحية (الدر المختار: ۹/۴۶۲)

(۴) (المعتبر مكان الأضحية لا مكان من عليه) فلو كانت في السواد والمضحي في المصر جازت قبل الصلاة، وفي العکس لم تجز (رد المحتار: ۹/۴۶۰)

جاسکتی ہے یا نہیں؟ یا جمعہ کو کرنی ہوگی؟ اسی طرح اس کے برعکس صورت ہو مثلاً کوئی شخص سعودیہ میں ہو اور وہاں عید جمعرات کو ہے اور یہاں جمعہ کو تو کیا وہاں کا اعتبار کرتے ہوئے اس کی قربانی جمعرات کو کرنا درست ہے؟ بعض علماء نے شہری اور دیہاتی والے مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے لکھا ہے اس میں بھی جانور کی جگہ کا اعتبار ہوگا، یعنی جانور جہاں ہے وہاں عید ہے تو قربانی کرنا درست ہے، ورنہ درست نہیں خواہ موکل کی جگہ میں عید ہو یا نہ ہو۔

مگر احقر عرض کرتا ہے کہ اس مسئلہ میں دونوں ہی جگہ میں عید کا اعتبار ضروری ہے، جانور کی جگہ میں عید کا ضروری ہونا تو یہ شق متفق علیہ ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں، پس صورت دوم (یعنی سعودیہ والی صورت میں) تو کلام کی حاجت نہیں کہ اس صورت میں بالاتفاق قربانی درست نہ ہوگی کیونکہ جانور کی جگہ میں عید نہیں ہے۔

مگر صورت اولیٰ میں (یعنی لندن والی صورت میں) بھی موکل کی جگہ عید کا ہونا ضروری ہے اس لئے کہ ایام کے آنے کے بعد ہی وجوب ذمہ میں آتا ہے، اگر ایام کے آنے سے پہلے قربانی کی جائے تو لازم آئے گا کہ وجوب کے ذمہ میں آنے سے پہلے قربانی کرنا اور یہ بلاشبہ عدم صحت کا موجب ہے، جیسا کہ نماز کا وقت نماز کے لئے مقرر ہے اگر وقت سے پہلے نماز پڑھی جائے تو نماز صحیح نہیں ہوتی، علامہ کاسانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وأما وقت الوجوب فأیام النحر فلا تجب قبل دخول الوقت لأن الواجبات الموقّعة لا تجب قبل أوقاتها كالصلوة والصوم ونحوهما“ (۱) — اور یہ بات بھی ظاہر ہے کہ آدمی جہاں ہوتا ہے اس کے لئے وجوب، سقوط اور قضا میں وہاں کے وقت کا اعتبار ہوتا ہے دوسری جگہ کے وقت کا نہیں جیسے ایک شخص لندن میں ہے وہاں فجر کی نماز کا وقت آگیا تو اس پر فجر کی نماز کا وجوب آجائے گا اسی وقت دوسرا شخص ہندوستان میں ہے اور ہندوستان میں عصر کی نماز کا

(۱) (بدائع الصنائع: ۱۹۸/۴، مکتبۃ زکریا دیوبند)

وقت ہے تو اس پر عصر کا وجوب آئے گا، علیٰ ہذا۔

پھر اس مسئلہ کو زکوٰۃ پر بھی قیاس نہیں کر سکتے کہ جس طرح حولان حول سے پہلے پیشگی زکوٰۃ دینا بالاتفاق صحیح ہے تو یہاں پر بھی یہ حکم ہونا چاہئے؛ اس لئے کہ زکوٰۃ میں اداء زکوٰۃ کا کوئی ایسا وقت معین نہیں جس کے فوت ہونے سے عبادت فوت ہو جائے جبکہ یہاں شریعت نے ایسا وقت مقرر کیا ہے، پس قیاس مع الفارق ہو جائے گا۔ اور رہا نماز پر قیاس کرنا تو چونکہ بات وقت کی ہے اور تعیین وقت کے لحاظ سے نماز اور قربانی دونوں متحد ہیں اس لئے اس قیاس پر اشکال نہ ہونا چاہئے۔

پس حاصل یہ ہے کہ بوقت ذبح لندن میں بھی ایام ہونے چاہئے، اگر وہاں ایام ابھی نہیں آئے تو وجوب ذمہ میں نہیں آیا اگرچہ ہندوستان میں ایام آگئے ہوں پس اس کی قربانی صحیح نہ ہوگی، اور اگر وہاں ایام گزر گئے تو قربانی اس پر قضا ہوگئی اور قربانی کی قضا میں اراقتہ دم (جانور ذبح کرنا) درست نہیں ہے بلکہ زندہ جانور کا یا اس کی قیمت کا صدقہ کرنا لازم ہے، فافہم۔

اب سوال صرف اس عبارت: ”المعتبر مكان الاضحية لا مكان من عليه“ میں ”لا مكان من عليه“ کا ہے، تو جواب یہ ہے کہ اس کا تعلق ایام کے ساتھ نہیں ہے کہ ایام کا اعتبار کرنے میں جانور کی جگہ کو دیکھا جائے گا قربانی کرنے والے کی جگہ کو نہیں، بلکہ اس کا تعلق وجوب ذمہ میں آنے کے بعد اس شرط کے ساتھ ہے جو شہری پر لازم ہے یعنی نماز کے بعد ذبح کرنا کہ اس شرط کا لحاظ کرنے میں کس کی جگہ کا اعتبار ہوگا؟ تو فرمایا: جانور کی جگہ کا اعتبار ہوگا قربانی کرنے والے کی جگہ کا نہیں، قربانی کا وجوب ذمہ میں آنے و قضا کے لحاظ میں اس عبارت کو کوئی مس نہیں، چنانچہ علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: إذ التضحية لا يختلف وقتها بالمصري وغيره بل شرطها، فأول وقتها في حق المصري والقروي طلوع الفجر، إلا أنه شرط للمصري تقديم الصلاة عليها فعدم الجواز

لفقد الشرط لا لعدم الوقت كما في المبسوط. (۱)

پس حاصل یہ ہے کہ بوقت ذبح دونوں ہی جگہ عید کا ہونا ضروری ہے اگر کسی ایک جگہ بھی عید نہ ہو تو قربانی صحیح نہ ہوگی۔ فتدبر هذا التحقيق فهو بالقبول حقيق والله ولي التوفيق (أسامه غفر له)

قربانی کے جانور اور ان کی عمریں

بکرا بکری، مینڈھا مینڈھی: ایک سال کے؛ گائے بیل، بھینس بھینسا: دو سال کے؛ اونٹ اونٹنی: پانچ سال کے؛ بس انہیں جانوروں کی قربانی درست ہے ان کے علاوہ کوئی اور جانور: ہرن، خرگوش وغیرہ کی قربانی درست نہیں (۲)۔ اگر کوئی جانور دو مختلف الجنس جانور کے اختلاط سے پیدا ہوا ہو تو اس میں اس کی ماں کا اعتبار ہوگا مثلاً ہرن اور بکری کے اختلاط سے پیدا ہوا تو اس کی قربانی جائز ہے کہ ماں اس کی بکری ہے اور اس کے برعکس یعنی بکرا اور ہرنی کے اختلاط سے پیدا ہوا تو اس کی قربانی جائز نہ ہوگی علیٰ ہذا القیاس (۳)۔ اور عمر کے لحاظ سے ہر جانور میں مذکورہ عمروں کا اعتبار ہوگا اس سے ایک دن بھی کم ہو تو قربانی جائز نہ ہوگی (۴) اور حساب میں اعتبار قمری سال کا ہوگا نہ کہ شمسی سال کا جیسا کہ زکوٰۃ میں ہے؛ البتہ صرف مینڈھا (بھیڑ) کے متعلق یہ مسئلہ ہے کہ اگر وہ چھ ماہ یا زیادہ عمر کا ہو اور اتنا فریبہ ہو کہ سال بھر کے مینڈھوں میں اس کو چھوڑ دیا جائے تو دور سے چھوٹا معلوم نہ ہو تو ایسے مینڈھے کی

(۱) (ردالمحتار: ۹/۴۶۰، الباب فی شرح الكتاب: ۳/۹۹)

(۲) (الدر المختار: ۹/۴۶۶، بدائع الصنائع: ۴/۲۰۵)

(۳) والمتولدین الأهل والوحشی یتبع الأم. (الدر المختار: ۹/۴۶۶)

(۴) ... حتی لو ضحی بأقل من ذالک لم یجز. (ہندیہ: ۳/۲۹۷)

قربانی درست ہے^(۱)۔ اگر بیچنے والا جانور کی پوری عمر بتلاتا ہو اور ظاہری حالات سے بھی ایسا لگتا ہو تو اس پر اعتماد کیا جاسکتا ہے، اگرچہ وہ کافر ہو^(۲)۔ اور اعتبار عمر کا ہے دانت نکلنے کا نہیں حتیٰ کہ اگر کسی بکرے کی عمر یقیناً ایک سال ہو گئی ہے، لیکن آگے کے دو دانت نہیں نکلے (جو عامۃً بکرے اور بھیڑ میں سال بھر ہونے کی علامت سمجھا جاتا ہے) تب بھی اس کی قربانی جائز ہے۔^(۳)

بڑے جانور میں شرکت کی حد

بکر امینڈھا ایک ہی آدمی کی طرف سے ہو سکتا ہے اس میں شرکت جائز نہیں اور بڑا جانور یعنی اونٹ اونٹنی، گائے بیل، بھینس بھینسا میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں۔ سات سے زیادہ جائز نہیں، اگر آٹھ آدمی شریک ہوئے تو کسی کی بھی قربانی جائز نہ ہوگی۔ سات سے کم میں کوئی حرج نہیں پورا جانور ایک ہی آدمی کی طرف سے ہو تب بھی جائز ہے^(۴)۔ اور تمام شرکا کے لئے ضروری ہے کہ کوئی نہ کوئی عبادت مثلاً قربانی یا عقیقہ یا دم تمتع وغیرہ کی نیت سے شریک ہوں، اگر ایک کی بھی نیت گوشت خوری کی ہو گی تو سب کی قربانی درست نہ ہوگی^(۵)۔ اگر کوئی شخص جانور میں ایک حصہ اپنے کسی مرحوم رشتہ دار یا پیر و مرشد یا نبی کریم ﷺ کی طرف سے رکھنا چاہے تو رکھ سکتا ہے جائز ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ چھ آدمی اپنا حصہ رکھنے کے بعد ساتواں حصہ مشترک طور

(۱) (الدر المختار: ۴۶۵/۹)

(۲) يجب أن يعلم بأن العمل بغالب الرأي جائز في باب الديارات وفي باب المعاملات. (ہندیہ: ۳۱۳/۵)

(۳) (مستفاد: رحیمیہ: ۱۸۱/۳، محمودیہ: ۳۶۷/۱)

(۴) (الدر المختار: ۴۵۷/۹)

(۵) وإن كان شريك الستة نصرانيا أو مرید اللحم لم یجز عن واحد منهم لأن الإراقة لا تجزأ. (الدر المختار: ۴۷۲/۹)

پر حضور ﷺ کی طرف سے کر دے^(۱)۔ اگر شرکاء میں سے کوئی مرگیا تو میت کے ورثہ کی اجازت (صراحت یا دلائل) ضروری ہے، ان کی اجازت کے بغیر کسی کی قربانی جائز نہ ہوگی^(۲)۔ اگر غریب نے جانور اپنے لئے خریدا، اور خریدتے وقت شرکت کی نیت نہیں تھی تو وہ جانور اسی کے لئے متعین ہو گیا اب اس میں کسی اور کو شریک نہیں کر سکتا، برخلاف غنی (صاحب نصاب) کے۔^(۳)

قربانی میں مانع اور غیر مانع عیوب کی تحدید

اس سلسلہ میں اصول یہ ہے کہ: جانور میں ہر ایسا عیب جس سے کسی قسم کی منفعت یا ظاہری جمال بالکل ختم ہو جائے قربانی کے لئے مانع ہے۔ اور جو عیب ایسا نہ ہو اس میں حرج نہیں۔^(۴)

پس اس پر متفرع کرتے ہوئے کچھ تقریبی تحدید پیش کی جاتی ہے:

مانع عیوب:

۱۔ جو جانور اندھا یا کانا ہو، یا اس کی ایک آنکھ کی تہائی سے زائد روشنی چلی گئی ہو اس کی قربانی جائز نہیں۔^(۵)

۲۔ جانور کا ایک کان ایک تہائی سے زائد کٹ گیا ہو؛ یا دم (پونچھ) ایک تہائی سے زائد کٹ گئی ہو تو اس کی قربانی درست نہیں۔ (البتہ دم یا کان پیدائشی چھوٹے

(۱) (مستفاد: محمودیہ: ۱/۲۰۵؛ رحیمیہ ۲/۹۰؛ الدر المختار: ۹/۴۷۱)

(۲) ولو ذبحوها بلا إذن الورثة لم یجزهم لأن بعضها لم یقع قرابة. (الدر المختار: ۹/۴۷۱)

(۳) أما الفقير فلا يجوز أن یشرک فیها لأنه أوجبها علی نفسه بالشراء للأضحیة فتعینت. (رد المحتار: ۳/۳۸؛ باب الہدی)

(۴) کل عیب یزیل المنفعة علی الکمال أو الجمال علی الکمال یمنع الأضحیة وما لا یكون بهذه الصفة لا یمنع (ہندیہ: ۵/۲۹۹) (۵) (ہندیہ: ۵/۲۹۷)

ہوں تو کوئی حرج نہیں، اسی طرح کان میں سوراخ ہو یا کان لسانی میں چیرا گیا ہو تو بھی مضافہ نہیں) (۱)

۳۔ اگر زبان اتنی کٹ گئی ہو کہ گھاس نہ کھا سکتا ہو تو قربانی جائز نہیں (۲)۔ جانور کے پیدائشی دانت نہ ہوں یا اکثر دانت گر گئے ہوں تو قربانی جائز نہیں۔ (۳) (البتہ اگر دانت نہ ہونے کے باوجود گھاس کھا سکتا ہو تو اس کی قربانی درست ہے یہی صحیح قول ہے) (۴)

۵۔ جانور کا سینگ جڑ سے ٹوٹ گیا اور اس کا اثر دماغ تک پہنچ گیا تو قربانی جائز نہیں۔ (البتہ اگر پیدائشی سینگ نہ ہوں یا سینگ جڑ سے نہیں ٹوٹا، بیچ میں سے ٹوٹ گیا یا صرف کھول اتر گیا تو اس کی قربانی جائز ہے) (۵)

(۱) وفي الجامع أنه إذا كان ذهب الثلث أو أقل جاز، وإن كان أكثر لا يجوز، والصحيح أن الثلث وما دونه قليل وما زاد عليه كثير، وعليه الفتوى، كذا في فتاوى قاضي خان. (ہندیہ: ۲۹۷/۵، رد المحتار: ۳۲۴/۶)

(۲) وفي اليتيمة كتبت إلى أبي الحسن علي المرغيناني، ولو كانت الشاة مقطوعة اللسان هل تجوز التضحية بها؟ فقال: نعم إن كان لا يخل بالاعتلاف، وإن كان يخل به لا تجوز التضحية بها، كذا في التاتارخانية. (ہندیہ: ۲۹۸/۵، رد المحتار: ۳۷۰/۹، ط: زکریا)

(۳) ولا بالهتماء التي لا أسنان لها، ويكفي بقاء الأكثر. (الدر المختار، خانيہ: ۳۴۶/۳)

(۴) وأما الهتماء وهي التي لا أسنان لها، فإن كانت ترعى وتعتلف جازت وإلا فلا، كذا في البدائع. وهو الصحيح، كذا في محيط السرخسي. (ہندیہ: ۲۹۸/۵)

(۵) (قرئله ويضحي بالجماء) هي التي لا قرن لها خلقة وكذا العظماء التي ذهب بعض قرنهما بالكسر أو غيره، فإن بلغ الكسر إلى المنخ لم يجز قهستاني، وفي البدائع إن بلغ الكسر المشاش لا يجزئ والمشاش رءوس العظام مثل الركبتين والمرفقين (رد المحتار: ۳۲۳/۶، ہندیہ: ۲۹۸/۵)

۶۔ جانور اتنا لنگڑا ہو کہ صرف تین پاؤں سے چلتا ہو، چوتھا پاؤں زمین پر رکھتا ہی نہ ہو یا چوتھا پاؤں رکھتا تو ہو مگر اس سے چل نہ سکتا ہو تو قربانی جائز نہیں (لیکن اگر چلتے وقت اس لنگڑے پاؤں کا سہارا لے کر چلتا ہو اگرچہ لنگڑا کر چلتا ہو تو پھر اس کی قربانی درست ہے) (۱)

۷۔ جانور اتنا پاگل یا بیمار ہو کہ پاگل پن اور بیماری کی وجہ سے کھاپی نہ سکتا ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں۔ (۲)

۸۔ اتنا کمزور اور مریل ہو کہ ہڈیوں میں گودا نہ رہا ہو (جس کی علامت یہ ہے کہ پیروں پر کھڑا نہ ہو سکے) تو اس کی قربانی جائز نہیں (اور اگر اتنا کمزور نہ ہو بلکہ چلتا پھرتا ہو مگر دبلا پتلا ہو تو کوئی حرج نہیں اس کی قربانی جائز ہے) (۳)

۹۔ دو تھن والے جانور میں ایک تھن اور چار تھن والے جانور میں دو تھن سوکھ گئے ہوں (یعنی کسی بیماری کی وجہ سے ان میں دودھ نہ اترتا ہو) یا کٹ گئے ہوں یا اتنے زخمی ہوں کہ بچہ کو دودھ نہ پلا سکے تو اس کی قربانی جائز نہیں۔ (۴)

(۱) والعرجاء البین عرجها: هي ما لا يمكنها المشي برجلها العرجاء، وإنما تمشي بثلاث قوائم حتى لو كانت تضع الرابعة على الأرض وتستعين بها جاز. (العناية شرح الهداية: ۵۱۵/۹)

(۲) وتجوز الثولاء وهي المجنونة إلا إذا كان ذلك يمنعها عن الرعي والاعتلاف فلا تجوز. (بدائع الصنائع: ۷۵/۵)

(۳) (ولا... العجفاء) المهزولة التي لا منح في عظامها (الدر المختار) أي لا منح لها، وهذا يكون من شدة الهزال... فلا يضر أصل الهزال. (رد المحتار: ۳۲۳/۶)

(۴) (ولا... الجذاء) مقطوعة رءوس ضرعها أو يابستها. (الدر المختار) وفي التاتارخانية والشطور لا تجزئ، وهي من الشاة ما قطع اللبن عن إحدى ضرعيها، ومن الإبل والبقر ما قطع من ضرعيها لأن لكل واحد منهما أربع أضرع (رد المحتار: ۳۲۵/۸) ولا المصرمة أطباؤها: وهي التي عولجت حتى ←

۱۰۔ خنثی یعنی جانور میں پیدائشی مذکر و مؤنث دونوں کی علامت ہو، یا کوئی علامت نہ ہو تو قربانی جائز نہیں۔^(۱)

ملحوظہ: یہ سب عیوب خواہ خریدنے سے پہلے ہوں یا خریدنے کے بعد پیدا ہوئے ہوں دونوں کا حکم یکساں ہے، البتہ ذبح کرتے وقت جانور کے تڑپنے یا کودنے سے کوئی عیب پیدا ہو جائے تو کوئی حرج نہیں ایسا عیب معاف ہے۔^(۲)

غیر مانع عیوب:

وضاحت: غیر مانع عیوب تو بے شمار ہیں، یہاں صرف ان کو بیان کیا جاتا ہے جن سے غلط فہمی اور اشتباہ لاحق ہو سکتا ہے، پس وہ یہ ہیں:

- ۱۔ جانور خارش زدہ، مگر فرہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے۔^(۳)
- ۲۔ زیادہ عمر ہو جانے کی وجہ سے بچہ پیدا کرنے کے لائق نہ رہا ہو، اس کی قربانی جائز ہے۔^(۴)

۳۔ داغ دیا ہوا ہو تو کوئی حرج نہیں، قربانی جائز ہے۔^(۵)

→ انقطع لبنها (الدر المختار) (قوله وهي إلخ) فسرها الزيلعي بالتي لا تستطيع أن ترضع فصيلها. (رد المحتار: ۸/۳۲۳؛ خلاصة الفتاوى: ۳/۳۲۱)

(۱) ولا بالخنثى لأن لحمها لا ينضج. (الدر المختار) وبهذا التعليل اندفع ما أورده ابن وهبان من أنها لا تخلو إما أن تكون ذكراً أو أنثى، وعلى كل تجوز. (رد المحتار: ۶/۳۲۵؛ هندية: ۵/۲۹۹)

(۲) ولا يضر تعيبها من اضطرابها عند الذبح (الدر المختار على هامش رد المحتار: ۹/۴۷۱، م: زكريا)

(۳) ويضحى... الجرباء السمينة، فلو مهزولة لم يجز. (الدر المختار على هامش رد المحتار: ۹/۴۶۵) (۴) ويجوز المجبوب... والعاجزة عن الولادة لكبر سنها. (هندية: ۵/۲۹۷) (۵) ويجوز... التي بها كنى (هندية: ۵/۲۹۷)

۴- جانور ایک فوطہ والا ہو تو کوئی بات نہیں، قربانی درست ہے۔^(۱)
 ۵- جانور رسولی والا ہو تو مضائقہ نہیں، قربانی صحیح ہے۔^(۲) (رسولی: بگٹی اور بڑی گرہ کو کہتے ہیں جو مواد سے ہو جاتی ہے یہ علامتہ اوپری حصہ میں پشت اور گردن کے بیچ میں ہوتی ہے، فیروز اللغات)

۶- کتیا، خنزیر یا عورت کے دودھ سے جس جانور نے پرورش پائی ہو اس کی قربانی جائز ہے (کیوں کہ بڑا ہونے تک چارہ وغیرہ کھانے سے اس دودھ کا اثر ختم ہو جاتا ہے)^(۳)

۷- جانور نجاست کھانے والا ہو مگر چند روز باندھ کر اس کو چارہ کھلایا گیا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے۔ بزازیہ میں ہے کہ اس کی مدت اونٹ میں ایک مہینہ؛ گائے، بھینس میں ۲۰ روز اور بکرے میں ۱۰ روز ہے، مگر علامہ سرخسی فرماتے ہیں: اصح یہ ہے کہ وقت کی کوئی تحدید نہیں جب بھی جانور کے گوشت سے بدبو ختم ہو جائے ذبح کرنا جائز ہے۔^(۴)

اور جو جانور نجاست کے ساتھ چارہ وغیرہ بھی کھاتا ہو اور نجاست کھانے سے اس کا گوشت بدبو دار نہ ہو، اس کو فوراً ذبح کرنا جائز ہے، باندھنا ضروری نہیں۔^(۵)

(۱) (بدلیل جواز الخصی، کما فی المحمودیۃ)

(۲) (فتاویٰ رحیمیہ: ۳/۱۸۳)

(۳) حلت کما حل أكل جدی غدی بلبین خنزیر. (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۹/۴۹۱، کتاب الحظر)

(۴) وفي البزازیة: أن ذالك شرط فی اللتی لا تأكل إلا الجیف ولكنه جعل التقدير فی الابل بشهر وفي البقر بعشرين وفي الشاة بعشرة، وقال السرخسی: الأصح عدم التقدير حتی تنزل الرائحة المنتنة (رد المحتار: ۹/۴۹۱، کتاب الحظر)

(۵) ولو أكل النجاسة وغیره بحيث لم یتن حلت (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۹/۴۹۱)

۸۔ جو جانور بیت یا مزار کے نام پر چھوڑا گیا ہو مگر اس کے مالک (چھوڑنے والے) سے خرید لیا گیا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے (مالک سے خریدنا اس لئے کہ ایسا جانور مالک کی ملک ہی میں رہتا ہے) (۱)

۹۔ جس جانور کے بال کاٹ لئے گئے ہوں یا بال جل گئے ہوں اس کی قربانی جائز ہے۔ (۲)

۱۰۔ زمین جو تنے یا رسی باندھنے یا مارنے سے جسم پر نشان یا زخم پڑ گیا ہو تو اس کی بھی قربانی جائز ہے۔ (۳)

مگر مستحب یہ ہے کہ جانور خوبصورت، فربہ اور پیدائشی اعتبار سے مکمل ہو کہ یہ قربان گاہ الہی پر اپنی چاہت اور محبت کی قربانی ہے جس کا تقاضہ یہ ہے کہ جانور میں ذرا بھی عیب نہ ہو، ہر اعتبار سے کامل و مکمل ہو۔ (۴)

عقیقہ کا بیان

عقیقہ کا وقت؛ جانور کی عمر؛ تعداد وغیرہ

عقیقہ: بحق سے مشتق ہے جس کے معنی ہے کاٹنا، اصطلاح میں عقیقہ کہتے ہیں: بچہ کی پیدائش کے ساتویں روز (یعنی بچہ جمعہ کو پیدا ہوا تو جمعرات کو) اس کے بال کاٹنا اور جانور ذبح کرنا۔ عقیقہ سنت ہے، حدیث شریف میں ہے کہ: آپ ﷺ نے فرمایا بچہ اپنے عقیقہ کے بدلہ میں مرہون ہوتا ہے، یعنی معرض آفات میں رہتا ہے

(۱) معارف القرآن: ۱/۲۳۳، سورۃ بقرہ، تحت الآیۃ وما اهل به لغير الله.

(۲) وكذا المجزوزة وهي التي جز صوفها الخ (ہندیہ: ۵/۲۹۷)

(۳) (عزیز الفتاوی: ۳/۵۴۰)

(۴) قال القهستانی: واعلم أن الكل لا يخلو عن عيب، والمستحب أن يكون

سليما عن العيوب الظاهر، فما جوزها هنا جوز مع الكراهة. (رد المحتار: ۹/۴۶۸)

عقیقہ کرنے سے آفات اور بلائیں دور ہو جاتی ہیں^(۱)۔ عقیقہ میں لڑکے کی طرف سے دو بکرے یا مینڈھے اور لڑکی کی طرف سے ایک بکرا یا مینڈھا ذبح کرنا مسنون ہے^(۲)۔ مذکورہ مؤنث کی رعایت ضروری نہیں یعنی لڑکے کی طرف سے بکرا اور لڑکی کی طرف سے بکری ہی ہونا، البتہ رعایت بہتر ہے، یہ بھی ضروری نہیں لڑکے کی طرف سے دو ہی بکرے ہوں بلکہ گنجائش نہ ہو تو ایک بکرا بھی کافی ہے^(۳)۔ اسی طرح بڑے جانور میں حصہ بھی لیا جاسکتا ہے لڑکی کا ایک حصہ اور لڑکے کے دو حصے^(۴)۔ عقیقہ کے دن بچہ کے بال کاٹ کر سر میں زعفران (پانی میں بھگو کر) مل دینا اور بال کے وزن برابر چاندی صدقہ کرنا مستحب ہے، لیکن اگر نہیں کیا تب بھی عقیقہ درست ہے^(۵)۔ اگر کسی نے ساتویں روز عقیقہ نہیں کیا تو چودھویں روز یا اکیسویں روز کر لے، بلا وجہ تاخیر نہ کرے، یہ مستحب ہے، جہاں تک جواز کی بات ہے عمر بھر میں جب چاہے کر سکتا ہے۔ ایک ضعیف حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے اپنا عقیقہ نبوت کے بعد کیا تھا^(۶)۔ اور مستحب ہے کہ اسی ساتویں روز ہی بچہ کا نام رکھا جائے اس سے آگے پیچھے بھی رکھا جاسکتا ہے، بلکہ پیدائش سے پہلے بھی نام رکھنا جائز ہے^(۷)۔ اور عقیقہ زندہ بچہ ہی کا درست ہے مرحوم بچہ کا عقیقہ ثابت نہیں^(۸) البتہ

(۱) (ابوداؤد، حدیث: ۴۵۲۸، فی العقیقة)

(۲) (مسند ابی یعلیٰ الموصلی، حدیث: ۴۵۲۸)

(۳) (کفایۃ المفتی: ۲۳۴/۸ - ۲۴۱)

(۴) (اعلاء السنن: ۱۱۹/۱، الذبائح، المعجم الصغير للطبرانی: ۸۴/۱)

(۵) (مستفاد: صحیح ابن حبان، حدیث ۵۳۹۸، باب العقیقة، شامی ۴۸۵: ۹)

(۶) (مستفاد: اعلاء السنن: ۱۱۹/۲، کتاب الذبائح، فتح الباری: ۵۹۵/۹)

باب العقیقة - طحاوی: حدیث ۸۸۳

(۷) (رحمة الله الواسعة: ۱۹۱/۵) (۸) (فتاویٰ رحیمیہ: ۹۴/۲)

ساتویں دن سے قبل بچہ مر جائے تو اس کا عقیقہ مستحب ہے ^(۱)۔ عقیقہ کے جانور میں وہی عمر اور اوصاف کا لحاظ ضروری ہے جو قربانی میں ضروری ہے، گوشت اور چمڑے میں بھی یہی حکم ہے۔ ^(۲)۔ شادی کی دعوت میں عقیقہ کی نیت درست ہے، مگر بہتر نہیں مستقل کرنا چاہئے ^(۳)۔ اور عقیقہ میں تفاکلاً جانور کی ہڈیاں نہ توڑنا مستحب ہے، اس سلسلہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ثابت ہے ^(۴) البتہ ہڈیاں توڑنا ناجائز بھی نہیں ^(۵) بعض لوگ ناجائز سمجھتے ہیں، اس کی علامت یہ ہے کہ اگر کسی نے توڑ لی تو باقاعدہ نکیر کی جاتی ہے یہ غلط ہے، قابل اصلاح ہے۔ ^(۶)

باب سوم: حظر و اباحت اور متفرق مسائل

کھانے پینے کی اشیاء کا بیان

جلالہ جانور کا حکم اور اس کے جس کی مدت

اگر کوئی حلال جانور کسی عارضہ کی وجہ سے نجاست کھانا شروع کر دے جس کی وجہ سے اس کے گوشت میں بدبو پیدا ہو جائے جو قریب جانے پر محسوس ہوتی ہو تو اس کو جلالہ کہتے ہیں، اس کا حکم یہ ہے کہ: اس کو محبوس کر کے اتنے دنوں تک گھاس دانہ کھلایا جائے کہ نجاست کا اثر اس کے گوشت سے ختم ہو جائے، اس سے پہلے اس کا گوشت کھانا

(۱) ولومات قبل السابع، استحباب العقیقة عندنا. (اعلاء السنن: ۱۷/۱۲۶)

(۲) وہی شاة تصلح للأضحية تذبح للذكر والأنثی. (رد المحتار: ۶/۳۳۶)

(۳) (فتاویٰ رحیمیہ: ۶/۱۷۱) (۴) (اعلاء السنن: ۱۷/۱۱۷، کتاب الذبائح)

(۵) سواء فرق لحمها نیشاً أو طبخه بحموضة أو بدونها مع كسر عظمها أو لا.

(رد المحتار: ۶/۳۳۶، قبیل کتاب الحظر)

(۶) الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهة. (السعاية: ۲/۲۶۵، قبیل

اس کا دودھ پینا، اس پر بار برداری کرنا، اور اس کی بیج وہ بہ سب مکروہ تحریمی ہے۔^(۱)
 اس جس کے لئے ظاہر الروایت میں مرغی میں تین دن، بکری میں چار دن، اور
 گائے اور اونٹ میں دس دن کی قید لگائی گئی ہے، مگر اصح یہ ہے کہ اس میں کوئی تحدید
 نہیں، بلکہ مہتمی بہ کی رائے پر موقوف ہے، جب اس کو قرآن سے یہ غالب گمان
 ہو جائے کہ اب اس کے گوشت سے نجاست کا اثر ختم ہو گیا تو وہ حلال ہے، اور جب
 تک یہ غالب گمان نہ ہو حلال نہیں، خواہ اس کے لئے دس دن لگے یا اس سے کم و بیش۔
 فائدہ: اگر کسی جانور نے خنزیر یا کتہ کے دودھ یا گوشت سے نش و نما پائی یا
 مچھلی کو ناپاک پانی میں چھوڑ دیا اور اسی میں وہ بڑی ہوئی تو وہ حلال ہے، کیونکہ اس
 سے اس کے گوشت میں بدبو وغیرہ پیدا نہیں ہوتی جس کی بنا پر اس کو حرام کہا جائے
 برخلاف جلالہ کے۔^(۲)

(۱) وفي التجنیس: إذا كان علفها نجاسة تحبس الدجاجة ثلاثة أيام، والشاة
 أربعة، والإبل والبقر عشرة، وهو المختار على الظاهر. وقال السرخسي:
 الأصح عدم التقدير وتحبس حتى تنزل الرائحة المنتنة. وفي الملتقى:
 المكروه الجلالة التي إذا قربت وجد منها رائحة فلا تؤكل ولا يشرب لبنها ولا
 يعمل عليها، ويكره بيعها وهبتها وتلك حالها. (رد المحتار: ۲/۳۰۶، كتاب
 الذبائح، ط: بيروت، وكذا في المبسوط للسرخسي: ۱۱/۲۵۶، كتاب الصيد)
 (۲) ولو ارتضع جدي بلبن كلبة أو خنزيرة حتى كبر لا يكره أكله لأن لحمه لا
 يتغير بذلك. (الجوهر النيرة: ۲/۱۸۶، كتاب الأضحية)

وينظر الفرق بين السمكة وبين الجلالة اهـ بأن تحمل السمكة على ما إذا لم
 تنتن ويراد بالجلالة المنتنة تأمل. (رد المحتار: ۲/۳۰۷، كتاب الذبائح)
 ولو أرسلت السمكة في الماء النجس فكبرت فيه لا بأس بأكلها للحال كذا
 في البزازية اهـ. وينظر الفرق بينها وبين الجلالة. (درر الأحكام شرح غرر
 الأحكام: ۱/۲۸۱، آخر كتاب الذبائح)

پس آج کل جو بعض جگہوں پر مرغیوں کو خنزیر کا گوشت کھلایا جاتا ہے، یا بعض قسم کی مچھلیوں کو کتے وغیرہ کا گوشت خذاء دیا جاتا ہے، تو فقہاء کی مذکورہ تصریح کے مطابق اس سے اس جانور میں حرمت پیدا نہ ہوگی، وہ حلال ہے۔ تاہم جب قطعی طور پر معلوم ہو جائے کہ یہ وہی مرغی یا مچھلی ہے تو اس سے احتیاط اولیٰ و بہتر ہے۔

حلال جانور کی سات چیزیں کھانا حرام ہے

(۱-۲) شرمگاہ نر اور مادہ دونوں کی۔

(۳) خصیتین (نوطے)

(۴) مثانہ (پیشاب کی تھیلی)

(۵) غدود (گرہ / گانٹھ جو کھال اور گوشت کے درمیان ہوتی ہے)

(۶) پتہ (جس میں زرد رنگ کا کڑوا پانی ہوتا ہے)

(۷) بہتا خون (جو رگوں میں سے نکلتا ہے) ^(۱)

فائدہ: لیکن اوجھڑی اور آنتیں حلال ہیں، کھانا جائز ہے، وجہ یہ ہے کہ فقہاء نے

جو حرام اشیاء بیان کی ہیں یہ ان کے علاوہ ہیں۔ (محمود دیہ: ۱۷ / ۲۹۳) نیز

گوشت کے اوپر جو خون لگا رہتا ہے وہ بھی پاک اور حلال ہے، پس گوشت دھونا

ضروری نہیں، بلا دھوئے بھی کھانا جائز ہے (تاہم نظافت اور احتیاط کا تقاضہ یہ ہے کہ

دھولیا جائے) البتہ گوشت پر رگوں کا خون۔ جو ذبح کے وقت نکلتا ہے۔ لگ گیا تو پھر

دھونا ضروری ہے کہ وہ خون ناپاک ہے۔ ^(۲)

(۱) ما یحرم أكله من أجزاء الحيوان المأكول فالذي يحرم أكله منه سبعة: الدم

المسفوح، والذکر، والأنثیان، والقبل، والغدة، والمثانة، والمرارة. (بدائع

الصنائع: ۵ / ۶۱، کتاب التضحیة)

(۲) وما یبقی من الدم فی عروق الذکاة بعد الذبح لا یفسد الثوب وإن ←

انتباہ: ”غذہ“ کے صحیح معنی وہی ہیں جو اوپر بیان ہوئے یعنی گرہ/کانٹھ/کھلی جو گوشت اور کھال کے درمیان ہوتی ہے، بعض نے اس کے معنی حرام مغز سے کیا ہے جو پشت کے مہرے میں ہوتا ہے، مگر یہ معنی صحیح نہیں، حرام مغز کے لئے عربی میں نغاع المصلب کا لفظ آیا ہے، اور فیروز اللغات: ۵۶۵ میں ہے: حرام مغز: ”اس گودے کو کہتے ہیں جو ریڑھ کی ہڈی میں ہوتا ہے“ اھ جبکہ بعض لوگوں نے کہا: حرام مغز: جانور کی پیلی رگیں ہیں جنہیں پٹھا بھی کہا جاتا ہے۔ بہر حال حرام مغز جو بھی ہو اس کا کھانا حرام نہیں اس لئے کہ وہ مستثنیات میں داخل نہیں؛ إمداد الأحکام: ۳/۲۱۲، باب الأکل والشرب میں ہے کہ: ”حرام مغز کی حرمت کا مصرح ہونا ہم کو کتب فقہ میں نہیں ملا، اگر آپ نے تصریح دیکھی ہے تو عبارت کتاب مع حوالہ صفحہ و جلد و باب لکھ کر مطلع فرمائیں، اس کے بعد نجاست سے بحث کی جائے گی“۔ اور کفایۃ المفتی میں ہے: ”حرام مغز نہ حرام ہے نہ مکروہ یونہی بیچارہ بدنام ہو گیا“۔ (۱)

تاہم بعض فقہی کتب میں حرام مغز کو کراہت میں شامل کیا گیا ہے، چنانچہ فتاویٰ رشیدیہ: ۵۵۲ میں اس کو ممنوعات میں شمار کیا ہے، اس لئے تطبیق کی یہ شکل بیان کی جاسکتی ہے کہ: حرام مغز میں طبعی کراہت مراد لی جائے نہ کہ شرعی کراہت، پس کوئی تعارض نہ رہے گا۔ واللہ اعلم بالصواب

مذبوہ مرغی کی حرمت میں کس قدر گرم پانی اور وقت کا اعتبار؟

یہ جو فقہاء نے لکھا ہے کہ: مرغی کو ذبح کر کے آلائش نکالے اور اس پر لگی نجاست

→ فحش کذا فی فتاویٰ قاضی خان، و کذا الدم الذي يبقى في اللحم؛ لأنه ليس بمسفوح. هكذا في محيط السرخسي. وما لزق من الدم السائل باللحم فهو نجس. کذا فی منیۃ المصلی. (ہندیہ: ۴۶/۱، کتاب الطہارت)

(۱) (۱۲۳/۹، کتاب الحظرو الإباحة، باب المأكولات والمشروبات)

کو ہٹائے بغیر گرم پانی میں ڈال دیا تو اس کا کھانا کسی حال میں حلال نہیں؛ تو یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ایسی مرغی کو کھولتے ہوئے گرم پانی میں ڈالا ہو اور اتنی دیر تک باقی رکھا ہو کہ گوشت نیم برشت ہو جائے یعنی کچھ ہلکا سا پک جائے، اس صورت میں چونکہ نجاست اندر تک پیوست ہو جاتی ہے اس لئے دھونے سے بھی وہ گوشت پاک نہیں ہو سکتا اور اس کے حلت کی کوئی صورت نہیں رہتی۔ پس معلوم ہوا کہ مندرجہ ذیل صورتوں میں حرمت کا حکم نہ ہوگا:

۱۔ آلائش کو نکالنے اور اس پر لگی نجاست کو سادے پانی سے اچھی طرح دھونے کے بعد ڈالا۔

۲۔ آلائش کوئی نہیں نکالا یا نجاست کو صاف نہیں کیا، مگر مرغی کو ٹھنڈے پانی میں ڈالا۔

۳۔ پانی گرم تھا مگر ہلکا گرم تھا۔

۴۔ پانی بہت تیز گرم تھا مگر اتنی دیر نہیں ڈالا کہ اس کا اثر گوشت تک پہنچے، بلکہ صرف کھال تک اس کا اثر رہا۔

ان آخری تین صورتوں میں تین مرتبہ دھونے سے گوشت پاک ہو جائے گا؛ اکثر دکاندار پر نکالنے کے لئے آخری صورت اپناتے ہیں، پس گرم پانی میں ڈالی جانے والی مرغی کو مطلقاً حرام نہیں کہنا چاہئے اور نہ ہی کسی کے کاروبار پر بلا تحقیق حرمت کا فتویٰ لگانا چاہئے؛ مع ہذا دکانداروں کے لئے بھی اس مسئلہ سے واقفیت اور اس میں احتیاط بہت ضروری ہے کہ ذرا سی غفلت حرمت پیدا کر کے گناہ عظیم کا باعث بن سکتی ہے۔ (۱)

(۱) وكذا دجاجة ملقاة حالة على الماء للنتف قبل شقها فتح. (الدرا المختار) قال في الفتح: إنها لا تطهر أبداً لكن على قول أبي يوسف تطهر، والعلة - والله أعلم - تشربها النجاسة بواسطة الغليان، وعليه اشتهر أن اللحم السميط بمصر ←

کھانا کتنی اور کونسی انگلیوں سے؟ اور بعد فراغت ان کے چاٹنے کی ترتیب
 دہنے ہاتھ کی تین انگلیں۔ درمیان والی، شہادت والی اور انگوٹھے۔ سے کھانا مستحب
 ہے، اور فراغت کے بعد اولاً درمیان والی انگلی چاٹیں پھر شہادت کی انگلی اور پھر انگوٹھے
 کو صاف کریں۔ (۱)

دوا علاج کا بیان

استقاط حمل کی تحدید

محقق بات یہ ہے کہ: جان پڑنے کے بعد استقاط حمل مطلقاً جائز نہیں، اس سے
 پہلے مجبوری کی بنا پر جائز ہے۔ اور جان پڑنے کی مدت چار مہینے (۱۲۰ دن) ہے، کہ
 اس مدت کے بعد عموماً حمل میں جان پڑ جاتی ہے پس اس مدت کے بعد کسی بھی حال
 میں استقاط جائز نہ ہوگا ورنہ ایک زندہ انسان کا قتل لازم آئے گا۔ بلکہ مذکورہ مدت

→ نجس، لكن العلة المذكورة لا تثبت ما لم يمكث اللحم بعد الغليان زماناً
 يقع في مثله التشرب والدخول في باطن اللحم، وكل منهما غير محقق في
 السميطة حيث لا يصل إلى حد الغليان، ولا يترك فيه إلا مقدار ما تصل الحرارة
 إلى ظاهر الجلد لتحل مسام الصوف، بل لو ترك يمنع انقلاع الشعر، فالأولى في
 السميطة أن يطهر بالغسل ثلاثاً فإنهم لا يتحرسون فيه عن النجس، وقد قال شرف
 الأئمة بهذا في الدجاجة والكروش والسميطة اهـ وأقره في البحر.
 (رد المحتار: ۱/۳۳۴، باب الأنجاس)

(۱) عن محمد بن كعب بن عجرة، عن أبيه قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يأكل بأصابعه الثلاث: بالإبهام، والتي تليها، والوسطى، ثم رأته يلعق
 أصابعه الثلاث قبل أن يمسحها، ويلعق الوسطى، ثم التي تليها، ثم الإبهام.
 (المعجم الأوسط للطبراني: ۲/۱۸۰، حديث: ۱۵۳۹، باب الألف)

سے پہلے بھی کچھ قرآن۔ مثلاً سونو گرانی وغیرہ سے۔ اگر بچہ میں جان پڑ جانے کا غالب گمان بلکہ احتمال ہو تو اسقاط جائز نہ ہوگا۔

اور جان پڑنے سے پہلے کوئی واقعی مجبوری ہو تو اسقاط کی گنجائش ہے، جیسے حمل کو باقی رکھنے میں عورت کی جان کا؛ یا اس کے کسی عضو کے تلف ہونے کا؛ یا کسی بڑی بیماری میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو؛ تو اسقاط کی گنجائش ہے۔ اور یہ اندیشہ ماہر قابل اعتماد مسلمان اطباء کے بتلانے سے یا خود کے ظن غالب سے پیدا ہوا ہو۔ اسی طرح عورت کا دودھ پیتا بچہ ہے اور حمل ٹھہر جانے سے اس کا دودھ منقطع ہو گیا جس سے بچے کی ہلاکت کا اندیشہ ہے اور صورت حال یہ ہے کہ کوئی دائی بھی میسر نہیں یا شوہر کو اس کی اجرت پر قدرت نہیں؛ یا عورت کو ایڈز وغیرہ مہلک بیماری لاحق ہے اور مستند اکثروں کی رائے میں غالب گمان یہ ہے کہ بچہ بھی اس مرض سے متاثر ہوگا؛ یا پیدا ہونے والا بچہ بالکل اچانچ پیدا ہوگا، جو خاندان کے لئے ایک ناتواں بوجھ سے بڑھ کر کچھ نہیں ہوگا؛ یا حمل زنا کا ہے جس میں ضیاع نسب کی قباحت کے ساتھ عورت کے لئے معاشرہ میں بدنامی یا کسی شورش کا اندیشہ ہے؛ تو ان سب صورتوں میں۔ جب کہ حمل میں ابھی جان نہیں پڑی۔ اسقاط کی گنجائش ہے۔ مگر معمولی چھوٹے چھوٹے عذر کی بنا پر اسقاط کی اجازت اس وقت بھی نہ ہوگی، کیونکہ اگرچہ حمل میں جان نہیں پڑی مگر انسان کا ایک جزو ہونے کی بنا پر اس کی حفاظت ضروری ہے، لہذا جب تک معقول عذر نہ ہو اس کو علاحدہ کرنا جائز نہیں۔

حاصل بیان: اس مسئلہ میں فقہاء کے اقوال کا حاصل یہ ہے کہ: حمل پر آنے والے مختلف مراحل ہوتے ہیں، جن کا لحاظ ضروری ہے: استقرار حمل کے بعد نطفہ ابتدائی ایام میں محض بستہ خون پھر گوشت کی شکل میں ہوتا ہے، پھر رفتہ رفتہ اس میں روح اور زندگی کے آثار پیدا ہوتے ہیں، اور پھر ایک جاندار بچے کی شکل اختیار کرتا ہے، اس میں جوں جوں مراحل آگے بڑھتے جاتے ہیں اسقاط کی ممانعت اتنی ہی

شدید ہوتی جاتی ہے، سب سے کم ممانعت ابتدائی حمل کے اسقاط میں ہے، پھر اس سے زیادہ اس حمل میں ہے جس کا کوئی عضو بن گیا ہو، پھر اس سے زیادہ جس میں زندگی کے آثار بھی پیدا ہو گئے ہوں، ان میں آخری صورت ہر حال میں حرام ہے، اور پہلی دو صورتیں عذر معقول سے۔ جیسا کہ کچھ اعذار اوپر بیان ہوئے۔ جائز ہیں، بلا عذر جائز نہیں۔^(۱)

فائدہ: اور جہاں تک سرے سے منع حمل کی بات ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ عام حالات میں منع حمل تدابیر کا استعمال مرد و عورت کسی کے لئے جائز نہیں، خواہ وہ تدابیر عارضی ہوں یا مستقل۔^(۲)

البتہ ضرورت و مجبوری میں عارضی منع حمل تدابیر و ادویہ کا استعمال مرد و عورت دونوں کے لئے جائز ہے، جس کی چند صورتیں یہ ہیں:

۱۔ ماہر اطباء کی رائے میں ولادت کی صورت میں عورت کو ناقابل برداشت تکلیفوں اور ضرر میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو۔

۲۔ عورت اتنی کمزور ہو کہ ماہر اطباء کی رائے میں وہ حمل کو متحمل نہیں ہو سکتی اور حمل ہونے کی صورت میں اسے ضرر شدید لاحق ہونے کا قوی اندیشہ ہو۔

۳۔ جو بچہ موجود ہے اس کی پرورش، رضاعت اور نشوونما میں ماں کے جلد حاملہ ہونے کی وجہ سے نقصان کا خطرہ ہو۔ تو مناسب وقفہ کرنا جائز ہوگا۔

(۱) (مستفاد: رد المحتار: ۶/۲۹۲، کتاب الحظر، آخر باب الاستبراء، إمداد:

۲/۲۰۳ کتاب الحضر والاباحۃ، فتاویٰ محمودیہ: ۱۸/۳۲۱-۳۲۲، کتاب

الحظر والاباحۃ، باب التداوی: نئے مسائل اور فقہ اکیڈمی کے فیصلے: ۱۷۹)

(۲) ثم سألوه عن العزل؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ذلك الوأد

الخفي"، وهي: {وإذا الموءودة سئلت} (صحيح مسلم: ۱/۲۶۶، کتاب

النكاح، باب جواز الغيلة الخ)

رہی بات دائمی تدابیر کے استعمال کی تو وہ مرد کے لئے کسی حال میں جائز نہیں، البتہ عورت کے لئے اس میں ایک استثنائی صورت ہے، وہ یہ کہ: ماہر قابل اعتماد ڈاکٹروں کی رائے میں اگلا بچہ پیدا ہونے کی صورت میں عورت کی جان یا کسی عضو کے تلف ہو جانے کا ظن غالب ہو، تو اس صورت میں عورت کا آپریشن کرا دینا تاکہ استقرار حمل نہ ہو سکے بدرجہ مجبوری جائز ہے۔^(۱)

باب اللباس و الزینۃ

ریشم کے کپڑے میں جائز مقدار

عورت کے لئے ریشم کا استعمال مطلقاً جائز ہے،^(۲) جبکہ مرد کے لئے بحیثیت لباس کے صرف چار انگل کی اجازت ہے، چنانچہ اگر کرتے، ٹوپی، یا عمامہ وغیرہ میں ریشم سے نقش و نگار کیا یا پھول بوٹے لگائے تو چوڑائی میں چار انگل کے بقدر ہو تو جائز ہے، ورنہ جائز نہیں، لمبائی کی کوئی تحدید نہیں۔ اور ظاہر مذہب یہ ہے کہ متفرقات کو جمع نہیں کیا جائے گا، پس چار انگل سے چھوٹی کڑھائی یا پھول متعدد جگہ ہوں تو حرج نہیں، تاہم اس میں شرط ہے کہ ان کے درمیان فاصلہ کپڑے میں موجود پھول یا کڑھائی کی چوڑائی سے زیادہ ہو، اگر فاصلہ برابر یا کم ہو کہ دیکھنے میں پورا کپڑا ریشمی ہی معلوم ہوتا ہو تو پھر جائز نہیں۔^(۳)

(۱) (مستفاد: رد المحتار: ۱۷۵/۳ - ۱۷۶، کتاب النکاح، مطلب فی حکم

العزل نئے مسائل اور فقہ اکیڈمی کے فیصلے: ۱۷۵)

(۲) (کنز العمال: ۱۵/۲۸۸ حدیث: ۱۸۵۷۷ محظور اللباس الحریر)

(۳) یحرم لبس الحریر... علی الرجل لا المرأة إلا قدر أربع أصابع كأعلام

الثوب... وظاهر المذهب عدم جمع المتفرق ولو فی عمامة. (الدر المختار)

وهل المراد قدر الأربع أصابع طولا وعرضا بأن لا یزید طول العلم وعرضه ←

اور بحیثیت لباس کی قید اس لئے کہ ریشم کے استعمال میں وہ طریقہ جو بحیثیت لباس کے نہ ہو وہ مرد کے لئے بھی حلال ہے: پس گھر میں ریشم کا پردہ لٹکائے؛ یا ریشم کا تکیہ یا بچھونا استعمال کرے؛ یا ریشم کی چھردانی میں سوئے؛ یا ریشم کے مصلیٰ پر نماز پڑھے؛ یا قرآن کا جز دان ریشم کا بنائے؛ یا دستی رومال ریشم کا استعمال کرے؛ تو جائز ہے، کیونکہ یہ استعمال بحیثیت لباس کے نہیں ہے۔^(۱)

لیکن ریشم کی چادر یا الحاف کا استعمال مرد کے لئے جائز نہیں، کیونکہ یہ ایک گونہ لباس ہے؛ اسی طرح کرسی یا سواری پر کھانا کھاتے وقت گود میں جو کچڑا رکھا جاتا ہے جس کو عربی میں شکیرا کہا جاتا ہے۔ تاکہ کھانے کے ذرات یا چکناہٹ سے

→ علی ذلك أو المراد عرضها فقط، وإن زاد طولها على طولها المتبادر من كلامهم الثاني، ويفيده أيضا ما سيأتي في كلام الشارح عن الحاوي الزاهدي... (قوله وظاهر المذهب عدم جمع المتفرق) أي إذا كان خط منه قرا وخط منه غيره بحيث يرى كله قرا فلا يجوز كما سيذكره عن الحاوي، ومقتضاه حل الثوب المنقوش بالحرير تطريزا ونسجا إذا لم تبلغ كل واحدة من نقوشه أربع أصابع، وإن زادت بالجمع ما لم ير كله حريرا تأمل. (رد المحتار: ۳۵۱/۲-۳۵۲، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس)

(۱) ... لأن الحرام هو اللبس أما الانتفاع بسائر الوجوه، فليس بحرام كما في صلاة الجواهر (رد المحتار: ۳۵۳/۲، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس) وفيه أن له أن يزين بيته بالديبا ج ويتجمل؛ ويحل توسده وافتراشه والنوم عليه؛ ولا بأس بكلة الديبا ج؛ ولا تكره الصلاة على سجادة من الإبريسم وكذا الكتابة في ورق الحرير وكيس المصحف والدراهم... ونحو ذلك مما فيه انتفاع بدون لبس؛ ومفاده جواز اتخاذ خرقة الوضوء منه بلا تكبر إذ ليس بلبس لا حقيقة ولا حكما. (الدرا المختار ورد المحتار: ۳۵۳/۲ تا ۳۵۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس)

کپڑے خراب نہ ہو۔ وہ کپڑا ریشم کا استعمال کیا جائے تو جائز نہیں، کیونکہ یہ لباس کی طرح ہے۔^(۱)

پھر ریشم کے کپڑے میں اعتبار بانے کا ہے، تانے کا نہیں (عرض اور چوڑائی میں جوتا گا ہوتا ہے اس کو ”بانا“ کہا جاتا ہے اور جو لمبائی میں ہوتا ہے اس کو ”تاننا“ کہتے ہیں) پس بانا ریشم کا ہو تو اس کا پہننا مرد کے لئے جائز نہیں، تانا خواہ ریشم کا ہو یا غیر ریشم کا؛ اور بانا غیر ریشم کا ہو تو اس کا پہننا جائز ہے، اگرچہ تانا ریشم کا ہو۔^(۲)

فائدہ: آج کل عموماً مصنوعی ریشم استعمال ہوتا ہے، اس کا استعمال جائز ہے، اگرچہ عرف میں اس کو ریشم کہتے ہیں، ہاں اگر کسی کپڑے کا اصلی ریشمی ہونا تحقیق سے ثابت ہو جائے تو اس کا استعمال مردوں کے لئے جائز نہ ہوگا۔^(۳)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمامے کی مقدار

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمامہ کی مقدار مشہور روایات میں نہیں ہے، علامہ جزری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: میں نے سیرت کی کتابوں کو خاص طور سے تلاش کیا مگر

(۱) ويؤخذ من مسألة اللحاف والكيس المعلق ونحو ذلك أن ما يمد على المركب عند الأكل فيقي الثوب ما يسقط من الطعام والدم ويسمي بشكيرا يكره إذا كان من حرير لأنه نوع لبس. (رد المحتار: ۶/۳۵۴، كتاب الحظر، فصل في اللبس)

(۲) ويحل لبس ما سداه إبريسم ولحمته غيره ككتان وقطن وخز لأن الثوب إنصير ثوبا بالنسج والنسج باللحمة فكانت هي المعتبرة دون السدى. (الدر المختار: ۶/۳۵۴، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس)

السدى: (من الثوب) کپڑے کا تانا، عکس، لحمه: بانا. (القاموس الوحيد: ۱/۷۹۵، م: حسینیہ دیوبند) بانا تانا کے خلاف وہ تار جسے جولاہے عرض میں بنتے تھے۔ (نور اللغات، ص: ۵۱۵)

(۳) (أحسن الفتاوى: ۸/۶۶، كتاب الحظر والإباحة، أحكام لباس)

حضور ﷺ کے عمامہ کی مقدار مجھے نہیں ملی، طبرانی کی ایک روایت میں آپ ﷺ کے عمامہ کی مقدار سات ذراع (ساڑھے دس فٹ = ۳ میٹر ۶ رانچ) بیان کی گئی ہے، مگر علامہ بیجوری نے ابن حجر عسقلانی رحمہما اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے اس حدیث کا بے اصل ہونا نقل کیا ہے، البتہ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ سے یہ منقول ہے کہ: آپ ﷺ کے دو عمامے تھے: ایک بڑا جو بارہ ہاتھ کا تھا (۱۸ فٹ = ۲۱۶ رانچ کا) اور ایک چھوٹا جس کی لمبائی سات ذراع (ساڑھے دس فٹ = ۱۲۶ رانچ کا) اور چوڑائی ایک ذراع (ڈیڑھ فٹ) تھی۔^(۱)

عمامہ میں شملہ کی مقدار و کیفیت

شرح زرقانی میں ہے کہ: نبی کریم ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے سر پر عمامہ باندھا اور دو شانوں کے درمیان میں شملہ چار انگل، یا ایک بالشت چھوڑا۔^(۲)

تحفة اللمعی میں ہے: ”پگڑی بغیر شملہ کے باندھنا بھی درست ہے، اور شملہ کے ساتھ بھی، پھر ایک شملہ رکھنا بھی درست ہے اور دو بھی، اور اس کی مقدار کم از کم ایک بالشت اور زیادہ سے زیادہ کمر تک ہونی چاہئے اس سے لمبا شملہ جرثوب کے دائرہ میں آتا ہے اور شملہ دائیں جانب سے بھی اور بائیں جانب سے بھی سینہ پر ڈالا جاسکتا ہے، پہلے روافض بائیں کندھے سے سینہ پر شملہ ڈالتے تھے مگر اب ان کا یہ شعار نہیں رہا اس لئے یہ بھی درست ہے۔“^(۳)

فائدہ: اور جہاں تک عمامہ کے رنگ کی بات ہے تو اس سلسلہ میں کوئی تعین

(۱) (مستفاد: مرقاة المفاتیح: ۲۵۰/۸؛ شرح زرقانی: ۳/۵؛ أنوار رسالت:

۵۶۲؛ الأوزان المحمودہ: ۱۰۶، ملخصاً)

(۲) (شرح زرقانی: ۱۲۰/۵، کتاب اللباس، باب العمام، دار الفکر بیروت)

(۳) (تحفة اللمعی شرح الترمذی: ۵۰/۵، أبواب اللباس)

نہیں، بعض روایات میں ہے کہ: نبی کریم ﷺ نے کالے رنگ کا عمامہ زیب تن فرمایا، جبکہ بعض میں ہرے رنگ کا بھی تذکرہ ملتا ہے، تاہم لباس میں چونکہ آپ کو سفید لباس پسند تھا، اور ایک موقع پر آپ ﷺ نے جب حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کو سالار لشکر بنا کر روانہ فرمایا تو ان کا کالامامہ اتار دیا تھا اور خود اپنے دست مبارک سے سفید عمامہ باندھا تھا اور اس کی تعریف و تحسین بھی فرمائی تھی اس لئے سفید عمامہ افضل ہوگا۔ (۱)

آستین کی لمبائی کتنی ہونی چاہئے؟

قال الملا علی القاری فی شرح الشمائل ص: ۱۱۰ ج ۱: ”قال الجزري فيه دليل على أن السنة أن لا يتجاوز كم القميص الرسغ ، وأما غير القميص فقالوا السنة فيه لا يتجاوز رؤس الأصابع من جنة وغيرها، وفي شرح الشمائل للمناوي: وأخرج سعيد بن المنصور والبيهقي عن علي رضي الله عنه: أنه كان يلبس القميص ثم يمد الكم حتى إذا بلغ الأصابع قطع ما فضل ويقول لا فضل للكمين على الأصابع“ ۵۱۔

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ کرتہ کی آستین گٹے تک ہونی چاہئے اور چونکہ غایت اکثر مغیہ سے خارج ہوتی ہے اس لئے گٹے کا کھلا رہنا بہتر ہے، اور ہاتھ کی انگلیوں سے آستین کا بڑھا ہونا خلاف سنت ہے۔ (۲)

(۱) فی الحدیث الطویل... ثم نقضه وعممه بعمامة بيضاء، وأرسل من خلفه أربع أصابع أو نحو ذلك وقال: هكذا يا ابن عوف اعتم فإنه أعرب وأحسن (المستدرک للحاکم: ۵۸۲/۳، کتاب الفتن والملاحم، رقم الحدیث: ۸۶۲۲) عن سمرة بن جندب، قال: قال رسول الله ﷺ: البسوا البياض فإنها أطهر وأطيب (سنن الترمذی: ۱۴/۳، أبواب الأدب، فی لبس البياض، رقم الحدیث: ۲۸۱۰)

(۲) (ماخوذ: إمداد الأحكام: ۳۲۳/۳ کتاب اللباس، م: دارالعلوم کراچی)

مرد و عورت کے لئے انگوٹھی میں جائز و ناجائز کی تحدید

مرد کے لئے کسی بھی دھات سے تھلی (تزین) پورے جسم میں کہیں جائز نہیں، البتہ صرف چاندی کی انگوٹھی کہ وہ مخصوص مقدار تک درست ہے۔ اور وہ مقدار ایک مثقال ہے: یعنی ۴ رگرام ۷۴ ملی گرام، اس سے زیادہ وزن والی انگوٹھی مرد کو جائز نہیں، نیز دو انگوٹھیاں بھی جائز نہیں، اگرچہ دو، دو گرام کی ہوں۔ پھر انگوٹھی میں اعتبار حلقہ کا ہے، نگینہ کا نہیں، پس نگینہ میں کوئی قید نہیں جس چیز کا بھی ہو اور جتنے وزن کا بھی ہو جائز ہے۔^(۱)

اور عورت کے لئے ہر قسم کی دھات سے تھلی (تزین) بلا تعین عدد و مقدار جائز ہے، مگر محض انگوٹھی کہ اس میں سونا چاندی کے علاوہ دوسری دھات کا استعمال جائز نہیں، پھر اس میں بھی مقدار اور عدد کی کوئی تعین نہیں، انگوٹھی جتنے بھی وزن کی ہو یا عدد میں جس قدر بھی ہو جائز ہے، بس صرف اتنی شرط ہے کہ وہ سونے کی یا چاندی کی ہو؛ لوہے، ایلمونیم، پلاسٹک وغیرہ کی نہ ہو۔^(۲) پھر اس میں بھی جیسا کہ بیان ہوا اعتبار حلقہ کا ہے نگینہ کا نہیں، اس لئے آج کل عورتوں میں ہیرے (ڈائمن) کی انگوٹھیاں

(۱) والعبرة بالحلقة من الفضة لا بالفص، فيجوز من حجر وعقيق وياقوت وغيرها وحل مسمار الذهب في حجر الفص (الدر المختار: ۶/۳۶۰ کتاب الحظر)
(۲) ولا يتحلى الرجل بذهب وفضة مطلقا إلا بخاتم ... أي الفضة. (الدر المختار) (قوله ولا يتحلى) أي لا يتزين. (رد المحتار: ۶/۳۵۹ کتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس) يجوز للنساء لبس أنواع الحللي كلها من الذهب والفضة والخاتم والحلقة والسوار والخلخال والطوق، الخ. (إعلاء السنن: ۱/۲۹۳ کتاب الحظر والإباحة، باب حرمة الذهب على الرجال الخ) التختم بالحديد والصفير والنحاس والرصاص مكروه للرجال والنساء (الفتاویٰ الہندیہ: ۵/۳۳۲ کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر)

جو مروج ہیں جن میں عام طور پر سونا چاندی کے علاوہ اسٹیل یا ایلمونیم وغیرہ کا حلقہ ہوتا ہے یہ جائز نہیں، حلقہ: سونا یا چاندی کا ہونا ضروری ہے۔^(۱)

فوائد:

۱۔ سونا، چاندی اگر دوسری دھات کے ساتھ مخلوط ہو تو جو دھات غالب ہوگی اس کا حکم جاری ہوگا۔^(۲) پس مرد یا عورت کی انگوٹھی میں لوہے یا اسٹیل کی ملاوٹ ہو جیسا کہ آج کل بازار میں چاندی کے نام سے ایسی مخلوط انگوٹھیاں عام ہیں تو اگر اس میں چاندی غالب ہے تو پہننا جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔ البتہ تاتار خانہ میں ہے کہ لوہے کی ایسی انگوٹھی جس پر چاندی کا ایسا ملمع کیا گیا کہ لوہا نظر نہ آئے اور وہ چاندی ہی کی لگتی ہو تو حرج نہیں۔^(۳) (مگر تاتار خانہ کی یہ بات مذکور اصول کے خلاف ہے، علاوہ ازیں عام متون کی روایت یہ ہے کہ قلعی اور گلیٹ کا اعتبار نہیں ہوتا)

۲۔ سونا چاندی کی قلعی (گلیٹ) والی اشیاء کا استعمال مرد و عورت دونوں کے لئے بالاجماع جائز ہے؛ کیونکہ قلعی یعنی سونے چاندی کا پانی اس چیز میں کھپ جاتا ہے وہ جدا نہیں ہو سکتا اور فقط رنگت کا اعتبار نہیں، پس گھڑی، چشمہ، بٹن یا برتن وغیرہ جس میں سونا چاندی کی قلعی کی گئی ہو ان کا استعمال جائز ہے۔ ہاں مفقوض یعنی جس چیز پر سونا

(۱) وفي الجوهرۃ والتختم بالحديد والصفير والنحاس والرصاص مكروه للرجل والنساء. (رد المحتار: ۳۵۹/۶ - ۳۶۰ کتاب الحظر والإباحة، فصل فی اللبس)

(۲) وما غالبه الفضة أو الذهب فضة وذهب. (الدر المنقی شرح الملتقى: ۴/۱۶۲ کتاب الصرف، مکتبہ غفاریہ) والغالب علیہ الغش منہما فی حکم عروض اعتبار اللغالب (الدر المختار: ۲۶۶/۵ کتاب البیوع، باب الصرف)

(۳) لا بأس بأن يتخذ خاتم حديد قد لوي عليه فضة وألبس بفضة حتى لا يرى تاتار خانہ. (رد المحتار: ۳۵۹/۶ - ۳۶۰ کتاب الحظر، فصل فی اللبس)

چاندی کا اس طرح جڑاؤ کیا گیا ہو کہ وہ الگ ہو سکتا ہو تو اس میں اختلاف ہے، امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک اس میں حرج نہیں جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا استعمال مکروہ ہے، اور امام محمدؒ سے روایات مختلف ہیں۔^(۱)

۳۔ یہ جو مشہور ہے کہ دوسری دھات کی انگوٹھی پہننے سے مرد و عورت کی نماز نہیں ہوتی تو اس کی حقیقت یہ ہے کہ نماز تو ہو جاتی ہے، تاہم اس میں کچھ کراہت ضرور آ جاتی ہے، جیسا کہ مرد کا سونا یا ریشم یا عورت کا تنگ کپڑے پہن کر نماز پڑھنے کا حکم ہے۔^(۲)

۴۔ انگوٹھی میں نام یا حکمت کی باتیں کندہ کی جاسکتی ہیں: جیسے

❦ نبی اکرم ﷺ کی انگوٹھی پر کندہ تھا: ”محمد رسول اللہ“، یہ تین سطروں میں نیچے سے اوپر اس طرح کہ: سب سے نیچے محمد، اس سے اوپر رسول، اس سے اوپر لفظ اللہ تھا مراتب ادب کے لحاظ سے۔

❦ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی انگوٹھی میں کندہ تھا: نِعْمَ الْقَادِرُ اللَّهُ (اللہ کی قدرت کا کیا کہنا!)

❦ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی انگوٹھی میں کندہ تھا: کَفَى بِالْمَوْتِ

(۱) لا بأس بالسکین المفضض والمحابر والركاب وعن الثاني يكره الكل والخلاف في المفضض أما المطلي فلا بأس به بالإجماع بلا فرق بين لجام وركاب وغيرهما لأن الطلاء مستهلك لا يخلص فلا عبرة للونه عيني وغيره. (الدر المختار: ۶/۳۳۳ کتاب الحظر) لا بأس بالانتفاع بالأواني المموهة بالذهب والفضة بالإجماع (الفتاوى الهندية: ۵/۳۳۵ کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر)

(۲) ستر عورتہ ولو بما لا يحل لبسہ کثوب حریر وإن أثم بلا عذر، كالصلاة في الأرض المغصوبة. (رد المحتار: ۱/۴۰۴، کتاب الصلوة، مطلب في ستر العورة)

واعظاً (موت نصیحت و عبرت کے لئے کافی)

✽ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی انگوٹھی میں کندہ تھا: لَتَضِيرَنَّ أَوْ لَتُنْدِمَنَّ (میر کرو، ورنہ پشیمانی اٹھاؤ گے)

✽ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی انگوٹھی میں کندہ تھا: الْمُلْكُ لِلَّهِ (سلطنت اللہ کی ہے)

✽ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی انگوٹھی میں کندہ تھا: قُلِ الْخَيْرُ وَالْإِلَافَانُكُتْ (اچھی بات بولو، ورنہ خاموش رہو)

✽ حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی انگوٹھی میں کندہ تھا: مَنْ عَمِلَ بِرَأْيِهِ فَقَدْ نَدِمَ (جس نے (محض) اپنی رائے پر عمل کیا اس نے پشیمانی اٹھائی)

✽ حضرت امام محمد رحمہ اللہ کی انگوٹھی میں کندہ تھا: مَنْ صَبَرَ ظَفَرَ (جس نے صبر کیا وہ کامیاب و بامراد ہو)

✽ حضرت گنگوہی قدس سرہ کی انگوٹھی میں کندہ تھا: رَشِيدٌ أَحْمَدٌ

✽ حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ کی انگوٹھی میں کندہ تھا: الٰہی عاقبت محمود

گرداں (اے اللہ! انجام بہتر بنائیو)

✽ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کی انگوٹھی میں کندہ تھا: از گروہ

أولیا اشرف علی (اولیاء کی جماعت میں سب سے اشرف حضرت علی کرم اللہ وجہہ

ہیں، مگر حضرت رحمہ اللہ اس مہر کو استعمال نہیں کرتے تھے کیونکہ اس سے لوگوں

میں غلط فہمی کا امکان تھا، جبکہ ان الفاظ میں مذکورہ تلخیص کے ساتھ نیک فالی بھی مقصود تھی)

✽ حضرت مفتی مظفر حسین صاحب قدس سرہ کی انگوٹھی میں کندہ تھا: در دو

جہاں مظفر حسین (دونوں جہاں میں کامیاب حضرت حسین رضی اللہ عنہ رہے،

یزید کامیاب نہیں رہا، یہ جمع حضرت مفتی محمود حسن صاحب قدس سرہ نے کہا تھا)

✽ اور حضرت الاستاذ مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری ادا م اللہ فیو ضہم کے مہر

میں لکھا ہوا ہے: فَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فَفِي الْجَنَّةِ (یعنی اگر جنت میں جانا ہے تو نیک بخت بنو) یہ انگوٹھی حضرت مفتی یحییٰ صاحب قدس سرہ نے بنائی تھی اور آیت بھی انھوں نے لکھی تھی۔

لطیفہ: ایک دیہاتی نے حضرت تھانوی قدس سرہ سے کہا: حضرت جی! میرا بھی سبج کہہ دے، حضرت تھانوی نے پوچھا: تیرا نام کیا ہے؟ اس نے کہا: محمد گھیسار۔ حضرت نے اس کا سبج کہا: ”سب مٹھا محمد گھیسار“ یعنی سارا جگت چھا چھ ہے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس میں گھی کی مثال ہیں۔

مسئلہ: اگر انگوٹھی پر کوئی آیت کندہ ہو تو اس کو لے کر بیت الخلاء میں جانا جائز نہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی انگوٹھی پر چونکہ آیت (یعنی سورہ فتح کی آخری آیت کا ابتدائی حصہ) کندہ تھی اس لئے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء تشریف لے جاتے تھے تو اس کو نکال کر باہر رکھ دیتے تھے، آج کل حروف مقطعات کی انگوٹھیوں کا رواج چل پڑا ہے یہ بھی آیات قرآنیہ ہیں پس انگوٹھی کے ساتھ بیت الخلاء میں جانا جائز نہیں، نکال کر باہر رکھ کر جانا چاہئے (البتہ نگینہ کا لے شیشہ کا ہو جس کے نیچے آیت چھپی ہوئی ہو بالکل دکھائی نہ دیتی ہو تو حرج نہیں تاہم اس میں بھی احتیاط ادب کی بات ہے) (۱)

حجاب و پردے کا بیان

پردہ کس عمر سے کس عمر تک؟

اس سلسلہ میں حکم یہ ہے کہ: جب لڑکی سیانی ہو جائے یعنی اس کے اندر ایسا مادہ پیدا ہو جائے کہ خود اس کو مرد کی خواہش ہونے لگے، یا مرد کو اس کی خواہش ہونے لگے تو وہ پردہ کے قابل ہوگئی، پھر ساری عمر اس کو پردہ لازم ہے، کسی وقت بھی اس کو

(۱) (مستفاد: الأوزان المحمودہ: ۱۰۵، تحفة الألمعی: ۵/۷۵-۷۶)

آزادی نہیں کہ بے پردہ ہو کر مردوں میں گھومتی پھرے۔ (۱)

مرد کے ستر کی مقدار

مرد کا ستر ناف سے لے کر گھٹنے تک کا حصہ ہے، گھٹنا ستر میں شامل ہے ناف شامل نہیں، اور یہ ستر مرد عورت دونوں کے حق میں ہے، یعنی جس طرح ایک مرد دوسرے مرد کا اتنا حصہ نہیں دیکھ سکتا: عورت کے لئے بھی اجنبی مرد کے اس قدر حصہ دیکھنا جائز نہیں۔ (۲)

ملحوظہ: اور ہدایہ میں جو مبسوط کے حوالہ سے ہے کہ عورت کا اجنبی مرد کو دیکھنا بمنزلہ مرد کا اپنی محرم عورتوں کو دیکھنے کے ہے، پس عورت اجنبی مرد کے پیٹ اور پشت کو بھی نہیں دیکھ سکتی، تو علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ عام متون کے خلاف ہے اور اول بات ہی معول ہے، یعنی رائج قول کے مطابق عورت کا اجنبی مرد کو دیکھنا بمنزلہ مرد کا مرد کو دیکھنے کے ہے، نہ کہ بمنزلہ مرد کا اپنی محرم عورت کو دیکھنے کے۔ (۳)

(۱) (فتاویٰ محمودیہ: ۱۹/۱۶۹ کتاب الحظر والإباحة، باب الحجاب)

(۲) فالرکبة عورة والسرة لیست بعورة عندنا. (بدائع الصنائع: ۵/۱۲۳،

کتاب الاستحسان)

(۳) (وکذا) تنظر المرأة (من الرجل) کنظر الرجل للرجل (إن أمنت شهوتها)... كالرجل هو الصحيح في الفصلين تاتارخانية معزیا للمضمرات. (الدر المختار) (قوله وكذا تنظر المرأة إلخ) وفي کتاب الخنثی من الأصل أن نظر المرأة من الرجل الأجنبی بمنزلة نظر الرجل إلى محارمه، لأن النظر إلى خلاف الجنس أغلظ هداية والمتون على الأول فعليه المعول. (رد المحتار: ۲/۳۷۱، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس)

عورت کے ستر کی مقدار

عورت کا ستر بھی وہی ہے جو مرد کا ہے، یعنی ناف سے گھٹنے تک، اور اس کے علاوہ اس کے باقی اعضاء کو جو ستر کہا گیا ہے وہ درحقیقت ان کا حجاب ہے، اور یہ حجاب متعلق کے بدلنے سے بدلتا رہتا ہے، اللہ کے سامنے نماز میں کھڑے ہونے کا حجاب الگ ہے، عورتوں کے سامنے اور محارم مرد کے سامنے حجاب اس سے جداگانہ ہے اور اجنبی مرد کے سامنے حجاب اس سے مختلف ہے، کیونکہ ستر سب کے حق میں ستر ہوتا ہے وہ متعلق کے بدلنے سے بدلتا نہیں برخلاف حجاب کے، لیکن چونکہ فقہاء نے ان اعضاء کے لئے بھی ستر کا لفظ مجازاً استعمال کیا ہے اس لئے اتباعاً اس کو یہاں لکھا جاتا ہے، تاہم حقیقت سے آگاہی لازم ہے۔

پس ایک عورت کا ستر دوسری عورت کے حق میں تو وہی ہے جو بیان ہوا یعنی ناف سے گھٹنے تک خواہ وہ محرم عورت ہو یا غیر محرم حتیٰ کہ ماں اپنی بالغ بیٹی کا اتنا حصہ بلا ضرورت شدیدہ نہیں دیکھ سکتی، اس کے علاوہ باقی اعضاء مثلاً پیٹ، پشت، سینہ، وغیرہ کو دیکھنے میں حرج نہیں۔^(۱) البتہ فقہاء نے لکھا ہے کہ کافرہ و فاجرہ عورت کے سامنے نیک و صالح عورت کو اپنے اعضاء بلا ضرورت ظاہر نہیں کرنے چاہئے، بلکہ ایسی عورت سے کوئی بات بھی کرے تو پردہ کے ساتھ کرے، یہ احتیاط کی بات ہے، کیونکہ پھر یہ اس کے محاسن اجنبی مردوں کے سامنے بیان کرے گی، جس سے فتنہ کا اندیشہ ہے۔^(۲)

اور محرم مرد کے حق میں عورت کا ستر وہ ہے جو ایک باندی کا اجنبی مرد کے حق میں

(۱) فتنظر المرأة من المرأة إلى سائر جسدھا إلا ما بین السرة والركبة... ولا يجوز لها أن تنظر ما بین سرتها إلى الركبة إلا عند الضرورة. (بدائع الصنائع: ۱۲۳/۵)

(۲) ولا تنبغي للمرأة الصالحة أن تنظر إليها المرأة الفاجرة لأنها تصفها عند الرجال، فلا تضع جلبابها ولا خمارها كما في السراج اهـ (رد المحتار: ۳۷۱/۶)

ہے، یعنی ناف سے گھٹنے تک اور پیٹ پشت کا حصہ، تاہم محارم کے سامنے بھی عورت کا اپنے سینہ پر اوڑھنی ڈالے رکھنا یہ تہذیب اور سلیقہ مندی کی بات ہے، قرآن میں مطلق حکم ہے: وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ۔^(۱)

اور اجنبی مرد کے حق میں عورت کا ستر اس کا پورا جسم ہے، سوائے چہرہ دونوں ہاتھ گٹوں تک اور دونوں پیر ٹخنوں تک کے، لیکن بوجہ فتنہ چہرہ کا پردہ لازم ہے کیونکہ چہرہ اعظم محاسن میں سے ہے۔^(۲)

فائدہ: اور رائج قول کی بنا پر عورت کی آواز میں بھی پردہ ہے، نامحرموں تک پہنچانا جائز نہیں، پس عورت کا اذان دینا؛ یا بلند آواز سے تلبیہ کہنا؛ یا نماز میں بلند آواز سے قراءت کرنا؛ یا لاؤڈ اسپیکر میں ترانہ پڑھنا یا تقریر کرنا اس طرح کے مرد بھی سنیں؛ یا کیسٹ وغیرہ میں ترانہ یا تقریر کو ریکارڈ کرنا جو مردوں تک بھی پہنچے یہ جائز نہیں حرام ہے۔

البتہ بوقت ضرورت جبکہ فتنہ نہ ہو کسی نامحرم سے پس پردہ کلام کی گنجائش ہے، تاہم اس وقت کلام میں بتکلف درشتی پیدا کرے، نرم، پرکشش اور متلین گفتگو سے اجتناب کرے۔^(۳)

(۱) (ومن محرمه: إلى الرأس والوجه والصدر والساق والعضد إن أمن شهوته وإلا لا، لا إلى الظهر والبطن والفخذ). (الدر المختار: ۳۶۷/۶، کتاب الحظر)
(۲) (و) ينظر من الأجنبية ولو كافرة إلى وجهها وكفيها فقط للضرورة... فإن خاف الشهوة أو شك امتنع نظره إلى وجهها... وأما في زماننا فمنع من الشابة قهستاني وغيره (الدر المختار: ۳۶۹/۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس)
(۳) فظهر الكف عورة على المذهب (والقلمين) على المعتمد، وصورتها على الراجح. (الدر المختار) قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله على الراجح) عبارة البحر عن الحلبة أنه الأشبه. وفي النهر وهو الذي ينبغي اعتماده. ←

جسمانی وضع قطع اور زینت کا بیان

ڈاڑھی کی حد

ڈاڑھی کی تحدید یہ ہے کہ: وہ ہڈی جس پر دانت ہوتے ہیں وہ ڈاڑھی کا حصہ ہے،

→ ومقابلہ ما فی النوازل: نعمة المرأة عورة، وتعلمها القرآن من المرأة أحب. قال - عليه الصلاة والسلام - "التسبيح للرجال، والتصفيق للنساء" فلا يحسن أن يسمعها الرجل. اهـ. وفي الكافي: ولا تلي جهر الأذن صوتها عورة، ومشى عليه في المحيط في باب الأذان بحر. قال في الفتح: وعلى هذا الوكيل إذا جهرت بالقراءة في الصلاة فسدت كان متجها، ولهذا منعها - عليه الصلاة والسلام - من التسبيح بالصوت لإعلام الإمام بسهوه إلى التصفيق اهـ وأقره البرهان الحلبي في شرح المنية الكبير، وكذا في الإمداد؛ ثم نقل عن خط العلامة المقدسي: ذكر الإمام أبو العباس القرطبي في كتابه في السماع: ولا يظن من لا فطنة عنده أنا إذا قلنا صوت المرأة عورة أنا نريد بذلك كلامها، لأن ذلك ليس بصحيح، فإذا نجيز الكلام مع النساء للأجانب ومحاورتهن عند الحاجة إلى ذلك، ولا نجيز لهن رفع أصواتهن ولا تمطيطها ولا تليينها وتقطيعها لما في ذلك من استمالة الرجال إليهن وتحريك الشهوات منهم، ومن هذا لم يجز أن تؤذن المرأة. اهـ. قلت: ويشير إلى هذا تعبير النوازل بالنعمة. (رد المحتار: ۴/۳۰۴ باب شروط الصلاة، مطلب في ستر العورة) وقال العلامة الجصاص رحمه الله تعالى تحت قوله تعالى: "ولا يضرين بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن": وفيه دلالة على أن المرأة منهيّة عن رفع صوتها بالكلام بحيث يسمع ذلك الأجانب إذا كان صوتها أقرب إلى الفتنة من صوت خلخالها ولذلك كره أصحابنا أذان النساء. (أحكام القرآن للجصاص: ۵/۱۷۷ باب ما يجب من غض البصر عن المحرمات)

باقی حصہ داڑھی سے خارج ہے۔^(۱) اس سلسلہ میں تفصیل یہ ہے کہ عربی میں ”لحمی“ اس ہڈی کو کہتے ہیں جس پر دانت ہوتے ہیں، اور چونکہ داڑھی اس پر پیدا ہوتی ہے اس لئے داڑھی کو ”لحمیہ“ کہتے ہیں۔ پس اس ہڈی پر جو بال ہوں ان کو باقی رکھنا واجب ہے، ان کو منڈانا یا ایک مشمت تک پہنچنے سے پہلے کٹوانا جائز نہیں اور جن فقہاء نے داڑھی رکھنے کو سنت لکھا ہے تو یہ سنت اصطلاحی نہیں ہے، بلکہ اس سے مراد الطريقة المسلموكة فی الدین، یا یہ مراد ہے کہ یہ حکم سنت سے ثابت ہے۔

اور خط بنوانا یعنی جو بال داڑھی کی حد سے بڑھ کر رخسار پر پیدا ہو گئے ہوں ان کو منڈانا درست ہے، تاہم بہتر نہیں^(۲)۔ لیکن نیچے جوب کے بال ہوتے ہیں ان کو منڈانا جائز نہیں، کیونکہ وہ بچہ ریش کہلاتا ہے اور اس کا حکم مثل ریش (داڑھی) کے ہے، ہاں بال بکھر کر بدنما لگتے ہوں تو کچھ کاٹ کر درست کرنا صحیح ہے۔ اور حلق کے بال میں اختلاف ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ان کو کاٹنے میں کوئی حرج نہیں۔^(۳)

(۱) اللحمی العظام الذی علیہ الأسنان، الخ (المغرب، اللحمی، ص: ۲۴۴)

(۲) قال الشيخ العلامة انور شاه کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ: أما الأشعار التي على الخدين فليست من اللحمية لغة، وإن كره الفقهاء أخذها، لأنه إن كان بالحديد فذلك يوجب الخشونة في الخدين، وإن كانت بالنتف فإنه يضعف البصر. (فيض الباری: ۳۸۰/۲، کتاب اللباس، باب قص الشارب، خضرہ بک ڈیوبند)

(۳) ولا يحلق شعر حلقه وعن أبي يوسف رحمہ اللہ تعالیٰ لا بأس بذلك ولا بأس بأخذ الحاجبين وشعر وجهه ما لم يتشبه بالمنخنث كذا في النابيع ونتف الفتيكين بدعة وهما جانباً العنققة وهي شعر الشفة السفلى كذا في الغرائب (الفتاویٰ الہندیة: ۳۵۸/۵، کتاب الکراہیة، الباب التاسع عشر)

اور جب داڑھی ایک مشت سے زائد ہو جائے تو زائد کو کاٹنے میں اختلاف ہے، احناف کے یہاں مکروہ نہیں بلکہ مستحب ہے، رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ: آپ اپنی ریش مبارک کو طول و عرض سے تراشتے تھے اس کو امام ترمذی رحمہ اللہ نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے حوالے سے روایت کیا ہے، اسی طرح ابو داؤد اور نسائی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل نقل کیا ہے کہ: وہ اپنی داڑھی کو مٹھی میں پکڑتے تھے اور جو اس سے زائد ہوتی اس کو کاٹ دیتے تھے؛ ظاہر ہے کہ عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی کریم ﷺ کو ایسا کرتے دیکھا ہوگا کیونکہ سنت کے معاملہ میں وہ بہت حریص تھے اسی وجہ سے ان کو صاحب مطوابع السنة کہا جاتا تھا، اسی کے مثل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ کا عمل بھی مروی ہے۔^(۱)

در اصل احناف کے یہاں ایک مشت سے زائد داڑھی کے کاٹنے میں تین اقوال ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ: واجب ہے، جیسا کہ نہایہ اور فتح القدیر میں ہے، علامہ ابن نجیم اور علامہ ہسکفی رحمہما اللہ فرماتے ہیں اس روایت کا مقتضی یہ ہے کہ: اس کا تارک

(۱) (القبضة) بضم القاف، قال في النهاية: وما وراء ذلك يجب قطعه هكذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يأخذ من اللحية من طولها وعرضها، أورده أبو عيسى يعني الترمذي في جامعه، رواه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص. فإن قلت: يعارضه ما في الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما، عنه عليه الصلاة والسلام: أحفوا الشوارب وأعفوا اللحية فالجواب: أنه قد صح عن ابن عمر راوي هذا الحديث أنه كان يأخذ الفضل عن القبضة... رواه أبو داود والنسائي في كتاب الصوم... وذكره البخاري تعليقا... وقد روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أيضا "كان يقبض على لحيته فيأخذ ما فضل عن القبضة" الخ (فتح القدیر: ۳۴۷/۲؛ هكذا في البحر الرائق: ۳۰۲/۲؛ وحاشية طحطاوی: ۵۲۶/۱)

گنہ گار ہوگا۔

دوسرا قول یہ ہے کہ: یہ سنت ہے، الاختیار لتعلیل المختار، محیط البرہانی اور غایۃ الاوطار وغیرہ میں ایسا ہی ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ: مستحب ہے، یہ قول منہ الثغفار شرح تنویر الابصار، معین المفتی اور مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح وغیرہ میں منقول ہے۔^(۱)

داڑھی کی مقدار سے متعلق کچھ لطائف و ظرائف:

۱- امام نخعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: مجھے تعجب ہوتا ہے ایسے عاقل پر جو طویل داڑھی رکھتا ہو، آخر وہ اپنی داڑھی متوسط (ایک مشت) کیوں نہیں کر لیتا! جبکہ توسط کو پسند کیا گیا ہے، اور کہا گیا ہے: خیر الأمور أوسطها۔^(۲)

۲- طبرانی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً یہ روایت کیا ہے کہ: ”آدمی کی داڑھی کا ہلکا ہونا اس کی سعادت و نیک بختی ہے“؛ اور مشہور ہے کہ داڑھی کا لمبا ہونا انسان کے خفت عقل کی دلیل ہے، چنانچہ بعض لوگوں نے اس سلسلہ میں یہ اشعار بھی کہے ہیں:

ما أحد طالت له لحية ❁ فزادت اللحية في هيئته

إلا وما ينقص من عقله ❁ أكثر مما زاد في لحيته

ترجمہ: جس کسی کی داڑھی (بہت) لمبی ہوئی اور وہ اپنی ہیئت میں بڑھنے لگی، تو اس کی عقل اس سے زیادہ کم ہوتی گئی جتنی اس کی داڑھی بڑھتی گئی۔^(۳)

(۱) (عمدة الفقه: ۳/۴۶۱، ملخصاً)

(۲) (مرقاة المفاتیح: ۸/۲۲۳، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول)

(۳) روی الطبرانی عن ابن عباس رفعه ”من سعادة المرء خفة لحيته“ واشتہر أن طول اللحية دليل على خفة العقل وأنشد بعضهم: ما أحد الخ (رد المختار: ۶/۴۰۷)

۳۔ حکایات لطیف میں ہے کہ: ایک قاضی نے کتاب میں پڑھا کہ جس کی داڑھی بہت لمبی ہو اور سر چھوٹا گنجا ہو وہ احمق ہوتا ہے، اتفاق سے جناب ایسے ہی تھے، دل میں کہا ارے یہ کیا! اب میں ایک منٹ کے لئے بھی احمق نہیں رہ سکتا، ہر کے بال کا تو خیر فوری کوئی علاج نہیں لیکن داڑھی کو تو کم کر سکتا ہوں، چنانچہ اسی ہڑبڑاہٹ میں قینچی کو تلاش کیا، مگر قینچی نہیں ملی، سامنے چراغ نظر آیا تو سوچا اسی سے زائد بال کو جلا دیتے ہیں، چنانچہ ایک مشمت پکڑ کر باقی بالوں کو آگ کے حوالے کیا، آگ کی لپٹ تیزی سے جب ہاتھ تک پہنچی تو ہاتھ چھٹ گیا، اور پورے بال جل گئے، انتہائی ندامت کے ساتھ جب بیوی کے سامنے آئے تو بیوی نے کہا: یہ آپ کیا بن گئے! تو آپ نے پورا واقعہ بیان کیا کہ یوں اس کتاب میں پڑھا اور یوں ہوا، تو بیوی نے طنزاً مزاحاً کہا: ”صحیح تو لکھا ہے اس کتاب میں“ یعنی سوچو ذرا! جس میں ذرا بھی عقل ہو وہ ایسی حرکت کر سکتا ہے؟!

۴۔ ہشام ابن الکلبی سے مروی ہے کہ: میں نے حفظ میں وہ کمال کیا جو کسی نے نہیں کیا، اور نسیان بھی مجھ پر ایسا طاری ہوا جو شاید کسی پر نہیں ہوا، میں نے قرآن کریم کو صرف تین دن میں حفظ کر لیا؛ اور ایک مرتبہ زائد داڑھی کے کاٹنے کے ارادے سے داڑھی کو مٹھی میں پکڑا تو بھول سے اوپر کا حصہ کاٹ لیا اور یوں پوری داڑھی میرے ہاتھ میں آگئی۔ (۱)

مونچھوں کے کاٹنے میں تحدید

مونچھیں اتنی بڑی رکھنا کہ کوئی چیز کھاتے پیتے وقت اس کے ساتھ لگ جائیں جائز

(۱) نقل عن هشام بن الكلبي قال: حفظت ما لم يحفظه أحد ونسيت ما لم ينسه أحد حفظت القرآن في ثلاثة أيام وأردت أن أقطع من لحيتي ما زاد على القبضة فنسيت فقطعت من أعلاها. (رد المحتار: ۶/۷۰۷)

نہیں، کم از کم لب کے کنارے سے اس حد تک کا ثنا ضروری ہے کہ لب کی سرخی ظاہر ہو جائے، حدیث میں ہے کہ جو شخص مونچھیں نہیں تراشا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔^(۱) اور مونچھوں کو استرے سے مونڈنے کے متعلق دو قول ہے: ایک قول یہ ہے کہ بدعت ہے، دوسرا قول ہے کہ سنت ہے^(۲) اور جو فعل سنت اور بدعت کے درمیان ہو اس کا ترک (چھوڑنا) اولیٰ ہے،^(۳) چنانچہ بدائع میں ہے کہ مسنون قصر ہے اور یہی صحیح ہے لیکن امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: مونچھوں کے کاٹنے میں قصر حسن ہے اور حلق احسن ہے اور یہی ہمارے علماء ثلاثہ کا مذہب ہے۔^(۴)

تاہم احادیث کی روشنی میں دیکھیں تو مونچھوں کے متعلق حدیث شریف میں ”جزو“ یا ”أحفوا“ وغیرہ الفاظ آئے ہیں جس کے معنی خوب کاٹنے کے ہیں یعنی اس طرح کاٹے کہ مونڈنے کے قریب ہو جائے، حلق کا لفظ نہیں آیا جس کے معنی مونڈنے

(۱) قص الشارب أن يأخذ ما طال على الشفة بحيث لا يؤذى الأكل، ولا يجتمع فيه الوسخ. (مرقاۃ المفاتیح: ۲۰۹/۸ کتاب اللباس، باب الترجل، م: حقانیہ پشاور) عن زید بن أرقم، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من لم يأخذ من شاربہ فليس منا. (سنن الترمذی: ۹۳/۵ حدیث: ۲۷۶۱، أبواب الأدب، فی قص الشارب)

(۲) حلق الشارب بدعة وقيل سنة. (الدر المختار: ۳۰۷/۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع)

(۳) إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة كان ترك السنة راجحا على فعل البدعة. (رد المختار: ۶۳۲/۱، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها)

(۴) واختلف في المسنون في الشارب هل هو القص أو الحلق؟ والمذهب عند بعض المتأخرين من مشايخنا أنه القص. قال في البدائع: وهو الصحيح. وقال الطحاوي: القص حسن والحلق أحسن، وهو قول علمائنا الثلاثة نهر. (رد المختار: ۵۵۰/۲، کتاب الحج، باب الجنایات)

کے ہے پس بہتر یہ ہے اترے سے مونڈنے کی بجائے قینچی سے یا مشین سے اس طرح کاٹے کہ مونڈنے کے قریب ہو جائیں، لیکن اگر کوئی اترے سے مونڈتا ہے تو بھی جائز ہے۔

ابرو کے کاٹنے کا حکم اور اس کی تحدید

بھنو اور ابرو کو تراشنا یا موچنے یا دھاگے وغیرہ سے نوچ کر ان کو دور کرنا یہ جائز نہیں، ایسی عورتوں پر لعنت آئی ہے، اور ایسا کرنا تغیر خلق اللہ کا مصداق ہے؛ البتہ ابرو بہت زیادہ پھیلے ہوئے ہوں اور بدنما لگتے ہوں تو ان کو درست کر کے عام حالت کے مطابق (نہ کہ منحنی کی ہیئت کے مطابق) کر لینے میں مضائقہ نہیں، احسن الفتاویٰ میں ہے کہ ”نامصہ اور متمصہ پر لعنت کا مورد یہ ہے کہ ابرو کے اطراف سے بال اکھاڑ کر باریک دھاری بنائی جائے (کما یدل علیہ التعلیل بتغییر خلق اللہ) غرض یہ کہ تزئین مستحب ہے اور ازالہ عیب کا استحباب نسبت زیادہ مؤکد ہے اور تلخیص و تغیر خلق ناجائز ہے“ (۱)

اور شامی میں ہے کہ: ابرو کو سنوارنا وغیرہ اگر قصد جمال سے ہو تو جائز ہے، قصد

(۱) (قوله والنامصة إلخ) ذكره في الاختيار أيضا وفي المغرب. النمص: نتف الشعر ومنه المنماص المنقاش اهـ ولعله محمول على ما إذا فعلته لتزين للأجانب، وإلا فلو كان في وجهها شعر ينفر زوجها عنها بسببه، ففي تحريم إزالته بعد، لأن الزينة للنساء مطلوبة للتحسين، إلا أن يحمل على ما لا ضرورة إليه لما في نتفه بالمنماص من الإيذاء. وفي تبين المحارم إزالة الشعر من الوجه حرام إلا إذا نبت للمرأة لحية أو شوارب فلا تحرم إزالته بل تستحب اهـ، وفي التاتارخانية عن المضمرات: ولا بأس بأخذ الحاجبين وشعر وجهه ما لم يشبه المنحنى اهـ ومثله في المجتبى تأمل. (رد المحتار: ۶/۳۷۳ کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس)

زینت سے ہو تو جائز نہیں، اور ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ: قصد جمال اللہ کی نعمت کے اظہار اور اس پر شکر کی غرض سے عیب کو دور کرنے اور اس کے ذریعہ وقار کو قائم رکھنے کا نام ہے، اور یہ نفس کی تہذیب اور طبیعت کی تیزی کا اثر ہے، جبکہ قصد زینت میں یہ بات نہیں ہوتی بلکہ اس میں فخر کا عنصر موجود ہوتا ہے اور وہ طبیعت کے ضعف کا اثر ہے۔ (۱)

فائدہ: مذکورہ نیت کے تحت (یعنی ازالہ عیب کے لئے نہ کہ زینت کے قصد سے) مرد و عورت کے لئے سفید بالوں کو چننا؛ یا عورت کے لئے کلائیوں اور پنڈلیوں کے بال صاف کرنا؛ اسی طرح چہرے کے بال دور کرنا؛ یا بلیج کر کے ان کی رنگت چہرے کی طرح کرنا یہ سب جائز ہے، بلکہ عورت کو اگر ڈاڑھی مونچھ کے بال غیر معتاد طریقے پر نکل آئیں تو ان کا ازالہ مستحب ہے۔ (۲)

سر کے بالوں میں تفصیل و تحدید

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کبھی کانوں کی لوتک؛ کبھی کانوں کی لو اور کندھوں کے درمیان تک؛ اور کبھی کندھوں تک ہوتے تھے، اول طریق کو عربی میں وَفْرَة؛ ثانی کو

(۱) اعلم أنه لا تلازم بین قصد الجمال وقصد الزينة فالقصد الأول لدفع الشين وإقامة ما به الوقار وإظهار النعمة شكراً لا فخراً، وهو أثر أدب النفس وشهامتها، والثاني أثر ضعفها. (رد المحتار: ۲/۴۱، باب ما يفسد الصوم)

(۲) ولا بأس بنتف الشيب (الدر المختار) وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله ولا بأس بنتف الشيب) قيده في البرازية بأن لا يكون على وجه التزين. (رد المحتار: ۶/۴۰، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع) وفي تبیین المحارم إزالة الشعر من الوجه حرام إلا إذا نبت للمرأة لحية أو شوارب فلا تحرم إزالته بل تستحب اهـ. (رد المحتار: ۶/۳۷، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس)

لَمَّة، اور ثالث کو جَمَّة، کہا جاتا ہے، یہ تینوں طریقے سنت ہیں، یعنی سنن زوائد میں سے ہیں۔

کانوں کے اوپر تک کٹانے کا حدیث میں ثبوت نہیں ملتا، تاہم اگر سر کے تمام بالوں کو منڈا جائے یا یکساں طور پر تراشا جائے کہ کہیں چھوٹے بڑے نہ ہوں تو یہ بھی بلا کراہت جائز ہے، لیکن سر کے بعض حصے کے بال منڈانا اور بعض کے چھوڑ دینا، یا بعض زیادہ تراشنا اور بعض کم تراشنا۔ جیسا کہ آج کل فیشن چل رہا ہے۔ یہ جائز نہیں، حدیث شریف میں اس کی ممانعت آئی ہے۔^(۱)

نابالغ لڑکی کے بال کب تک کاٹے جاسکتے ہیں؟

چھوٹی بچیوں کے بال۔ جبکہ فیشن کے طور پر نہ ہو بلکہ قصد جمال یا ازالہ عیب کے لئے ہو۔ کاٹنا درست ہے، البتہ جو بچیاں قریب البلوغ ہوں ان کے بال کاٹنا جائز نہیں ان کا حکم بالغ عورتوں کا ہے، پس نو سال کی عمر سے بچی کے بال نہ کاٹیں جائیں۔^(۲)

بالغہ کے بال کس حد تک لمبے ہوں تو کاٹنا درست ہے؟

گھنے اور لمبے بال عورتوں کے لئے باعث زینت ہیں، آسمانوں پر فرشتوں کی ایک تسبیح یہ ہے: سُبْحَانَ مَنْ زَيْنَ الزَّجَالِ بِاللَّحَى وَزَيْنَ النِّسَاءِ بِالذَّوَائِبِ۔ پاک ہے وہ ذات جس نے مردوں کو ڈاڑھی سے زینت بخشی اور عورتوں کو لٹوں اور

(۱) عن ابن عمر، أن النبي صلى الله عليه وسلم: رأى صبيًا قد حلق بعض شعره وترك بعضه، فنهاهم عن ذلك، وقال: "أحلقوه كله، أو اتركوه كله"۔ (أبو داود: ۵۷۷۲، كتاب الرجل، باب في الذوائب، سنن النسائي: ۳۱۲۸، كتاب الزينة، الرخصة في الحلق)

(۲) (مستفاد: إمداد الأحكام: ۳۴۱/۴، كتاب اللباس، م: دار العلوم کراچی)

(۱) چوٹیوں سے۔

لہذا عورت کے لئے واجب ہے کہ بالوں کو چھوٹا نہ کرے، چھوٹا کرنا باعث گناہ و لعنت ہے، (۲) البتہ اگر کسی عورت کے بال اتنے لمبے ہوں کہ سرین سے بھی نیچے ہو جائیں، اور ان کو دھونا و سنبھالنا مشکل ہو تو وہ بالوں کی لمبائی قدرے کم سکتی ہے، یعنی ایسی صورت میں سرین سے نیچے والے حصہ کے بالوں کو کاٹنا چاہیے تو کاٹ سکتی ہے۔ (۳)

فائدہ: بعض عورتیں بازار سے مصنوعی بال خرید کر اپنے بالوں میں لگاتی ہیں تاکہ بال بڑے معلوم ہوں، تو اگر یہ بال انسان کے ہوں۔ خواہ خود اسی کے گرے ہوئے بال ہوں۔ تو ان کا لگانا گناہ کبیرہ ہے اور اس پر حدیث شریف میں لعنت وارد ہوئی ہے؛ اور اگر کسی دوسرے جاندار کے ہوں یا مصنوعی ہوں تو جائز ہے۔ (۴)

ناخن، مونچھ، زیر ناف اور بغل وغیرہ کی صفائی کی مدت

افضل یہ ہے کہ ہر ہفتہ بالخصوص جمعہ کے دن ان تمام چیزوں کی صفائی کرے، البتہ زیر ناف اور بغل کی صفائی ہر ہفتہ نہ کر سکے تو پندرہ بیس دن میں کرے، انتہائی

(۱) (روح البیان: ۱/۲۲۲)

(۲) قطعت شعر رأسها أثمت ولعنت. (الدر المختار: ۶/۴۰۷ کتاب الحظر

والإباحة، باب الاستبراء)

(۳) (مستفاد: فتاویٰ رحیمیہ: ۱۰/۳۱۱)

(۴) (ووصل الشعر بشعر آدمي حرام سواء كان شعرها أو شعر غيرها الخ.

(الدر المختار) وفي الخانية ولا بأس للمرأة أن تجعل في قرونها وذوائبها شيئا

من الوبر. (رد المحتار: ۶/۳۷۳ کتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر

والمس)

مدت چالیس دن ہے، چالیس روز گزر جائے اور صفائی حاصل نہ کرے تو گنہ گار ہوگا (۱)
 فائدہ: ان بالوں کی صفائی کے لئے بال صفا پاؤڈر اور کریم وغیرہ کا استعمال کرنا
 بھی بلا کراہت جائز ہے، البتہ زیر ناف میں مستحب ہے کہ: مرد اس کو استرے سے
 صاف کرے اور عورت کریم وغیرہ سے، کیونکہ عورت میں گدازی اور مرد میں خشونت
 مطلوب ہے اور ان میں سے ہر ایک کا اپنا کچھ اثر ہے۔ (۲)

زیر ناف کے بال کہاں سے کہاں تک کاٹے جائیں؟ اس کی حدود
 اس سلسلہ میں محقق بات یہ ہے کہ: حکم واجب کی ابتداء مثانہ کے نیچے پیٹرو کی
 ہڈی سے ہوتی ہے جہاں پیٹ کا سلسلہ ختم ہو کر ایک خط نمایاں ہوتا ہے، اسی ہڈی
 کو عانہ کہتے ہیں اور یہیں سے عموماً گھنے بالوں کی ابتداء ہوتی ہے، پس اس جگہ سے
 کاٹنا شروع کرے، اور اعضائے مثلاًشہ اور ان کے حوالی اور ان کے محاذات
 میں رانوں کا وہ حصہ جس کے تلوٹ کا خطرہ ہے سب کے بال صاف کر دے، اسی
 طرح دبر کے بال بھی صاف کرے، دبر کے بالوں کی صفائی کو امام طحاوی رحمہ اللہ
 تعالیٰ نے مستحب لکھا ہے، مگر علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم بھی عانہ کی
 طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ مؤکد قرار دیا ہے۔

تاہم اگر کوئی شخص بغرض صفائی ناف سے متصل ہی سے کاٹنا شروع کرے تو اس

(۱) الأفضل أن يقلم أظفاره ويحفي شاربہ ويحلق عانته وينظف بدنه بالاغتسال
 في كل أسبوع مرة، فإن لم يفعل ففي كل خمسة عشر يوماً، ولا يعذر في تركه
 وراء الأربعين، فالأسبوع هو الأفضل، والخمسة عشر الأوسط، والأربعون
 الأبعد، ولا عذر فيما وراء الأربعين ويستحق الوعيد كذا في القنية. (ہندیہ:
 ۳۵۷/۵)

(۲) ولو عالج بالنورة يجوز كذا في الغرائب وفي الأشباه والسنة في عانة المرأة
 النصف. (رد المحتار: ۴۰۶/۲، کتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء)

میں مضائقہ نہیں جائز ہے، مگر یہاں سے ابتداء واجب نہیں، واجب حد وہی ہے جو اوپر بیان کی گئی۔^(۱)

ناخن کا ٹنا کس انگلی سے شروع اور کس پر ختم کیا جائے؟

اولیٰ ہے کہ: دائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے شروع کرے اور وسطیٰ، بنصر اور خنصر کے بعد انگوٹھے کا ناخن کاٹے، اور بائیں ہاتھ میں چھوٹی انگلی سے شروع کرے اور انگوٹھے پر ختم کرے؛ اور پیروں میں دائیں پیر کی چھوٹی انگلی سے شروع کرے اور انگوٹھے پر ختم کرے، پھر بائیں پیر میں انگوٹھے سے شروع کر کے چھوٹی انگلی پر ختم کرے۔^(۲)

ملحوظہ: جاننا چاہئے کہ: ناخن کاٹنے کا کوئی مخصوص طریقہ نبی کریم ﷺ سے صحیح سند سے ثابت نہیں، مگر چونکہ بعض شروحات حدیث میں یہ طریقہ بیان کیا گیا ہے اور اس کو مستحب و اولیٰ لکھا ہے اس لئے اس کو یہاں ذکر کیا گیا۔ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ امام نووی رحمہ اللہ نے سب سے پہلے اس کو ذکر کیا ہے اسی لئے اکثر کتب میں انہیں کے حوالہ سے یہ بات ذکر کی گئی ہے، فتح الباری میں بھی اسی حوالہ سے مذکور ہے، مگر پھر حافظ رحمہ اللہ نے اس پر کئی اعتراضات کئے ہیں، اور اخیر میں تطبیق دیتے ہوئے لکھا ہے کہ: ممکن ہے ہاتھوں میں شہادت کی انگلی سے ابتداء کو علماء نے اس کی افضلیت کی وجہ سے بیان کیا ہو، اور بائیں ہاتھ میں خنصر سے ابتداء کو اس لئے ذکر

(۱) تحقیق کے لئے دیکھئے: أحسن الفتاویٰ: ۷/۸، کتاب الحظر، ط: کراچی

(۲) وأولها أن يبدأ في اليدين بمسبحة اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم

الخنصر ثم الإبهام، ثم خنصر اليد اليسرى ثم بنصرها ثم وسطاها ثم مسبحتها

ثم إبهامها وفي الرجلين بخنصر اليمنى ويختم بخنصر اليسرى. (مراقبة

المفاتيح: ۱/۳۹۶، باب السواك؛ شرح النووي على مسلم: ۳/۱۲۹، كتاب

الطهارة، باب خصال الفطرة)

کیا ہوتا کہ یمین کی طرف جاری رہنا ہو اور اسی پر اختتام ہو، اور پیروں میں دائیں پیر کی خنصر سے ابتداء کر کے دوسری خنصر پر اختتام کی بات جہت یمین کی رعایت میں کہی گئی ہو، پس اس بنا پر اس کو زیادہ سے زیادہ اولیٰ یا مستحب تو کہا جاسکتا ہے، مگر سنت ہر گز نہ کہا جائے اور نہ سمجھا جائے اس لئے کہ سنت کے لئے ثبوت ضروری ہے۔^(۱)

ختنہ کا حکم اور اس کا وقت

ختنہ سنت مؤکدہ ہے، اور خصال فطرت میں سے ہے، امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس سلسلہ میں کوئی خاص مدت اور وقت کو مقرر نہیں کیا ہے، بلکہ مولود کی صحت اور قوت برداشت پر اس کو موقوف رکھا ہے، اور یہی اشیہ ہے۔^(۲)

اگر بڑے ہونے تک ختنہ نہیں کیا گیا تو اگر برداشت کر سکتا ہو تو ختنہ کرا دیا جائے، پھر اس میں یہ اشکال نہ ہو کہ: ”ختنہ تو سنت ہے اور بڑے کا ستر کا نہ دیکھنا واجب ہے اور سنت کے خاطر واجب کا ترک جائز نہیں“ اس لئے کہ اس میں فقہ کی بات یہ ہے کہ ختنہ سنت ہونے کے ساتھ شعائر اسلام میں سے بھی ہے پس اس کا درجہ واجب سے بڑھ کر ہے، پس ختنہ کے لئے بے ستری کو گوارا کیا جاسکتا ہے، اس میں پھر نو مسلم کے ختنہ کی اہمیت زیادہ ہے یعنی بڑی عمر میں کوئی اسلام میں داخل ہوا تو جہاں تک ممکن ہو اس کا ختنہ کرا دیا جائے، کہ ختنہ خاص اسلامی علامت ہے جس کا نو مسلم میں ہونا بہت ضروری ہے، اس میں اس کی صداقت اور استقامت کی دلیل بھی ہے اور دین اسلام پر ثابت قدم رہنے میں معین بھی، ایسی صورت میں ختنہ کا مخصوص مقام جس کا کھولنا ضروری ہے اس کے علاوہ دوسری جگہ چھپائے رکھے اور ختنہ کرنے^(۱) (تفصیل کے لئے دیکھئے فتح الباری: ۱۰/۳۴۵، باب قص الشارب، قبیل باب تقليم الأظفار)

(۲) وقيل إن كان قويا يطيق ألم الختان ختن، وإلا فلا، وهو أشبه بالفقه، وقال أبو حنيفة - رحمه الله - لا علم لي بوقته. (تبیین الحقائق: ۶/۲۲۷، مسائل شتی)

والا جہاں تک ممکن ہو نظر اور ہاتھ بچا کر کام لے؛ تاہم اگر ڈاکٹروں کی رائے یہ ہو کہ بڑی عمر میں اس کے لئے ختنہ مناسب نہیں کسی سخت مرض یا انفیکشن کا اندیشہ ہے تو چھوڑ دیا جائے کہ یہ ایک عذر کی بنا پر اس کا ترک ہے۔^(۱) اگر کوئی بچہ پیدائشی مختون ہو تو اس کا ختنہ نہ کیا جائے۔^(۲) اور عورت کے ختنہ میں صحیح بات یہ ہے کہ وہ سنت نہیں بلکہ جائز ہے، اس میں مردوں کا مفاد ہے کہ جماع میں لذت ہے۔^(۳)

فائدہ: ختنہ کے موقع پر دعوت کا رواج لوگوں میں عام ہوتا جاتا رہا ہے، تو اس سلسلہ میں محقق بات یہ ہے کہ: دعوت ختنہ کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں، نہ تو نصاً اس کا کہیں ذکر ہے اور نہ ہی مشروعیت دعوت میں ضابطہ: الدعوت فی السرور میں داخل، اس لئے یہ دعوت جائز نہیں، پھر اس کو سنت سمجھنے میں بدعت ہونے کی قباحت شنیعہ مزید، تبدیع کے لئے عدم ثبوت ہی کافی تھا اور یہاں تو قرون مشہود لہا بالخیر میں اس پر نکیر موجود ہے۔^(۴)



(۱) والظاهر فی الکبیر أنه یختن ویکفی قطع الاکثر. (الدر المختار) أي یختنه غیرہ فیوافق إطلاق الهدایة تأمل. (رد المحتار: ۶/۳۸۳ کتاب الحظر، باب الاستبراء) وفي الذخيرة: والكافر إذا أسلم یختن بالاتفاق لمخالفته دین الإسلام وهو بالغ. (رحیمہ: ۱۰/۱۳۴ بحوالہ مجموع فتاوی: ۳/۹۶ بحوالہ خزائن الروایة)

(۲) (بزازیة علی هامش الہندیة: ۶/۳۷۳)

(۳) وختان المرأة لیس سنة بل مکرمۃ للرجال (در مختار) (قوله بل مکرمۃ الخ) لأنه أُلذی الجماع زیلعی (رد المحتار: ۶/۷۵۱، قبیل کتاب الفرائض)
(۴) (مزید تفصیل و تحقیق کے لئے دیکھئے: أحسن: ۸/۱۵۵، کتاب الحظر)

تصویر اور فوٹو کا بیان

جاندار کی اتنی چھوٹی تصویر جس کے استعمال میں گنجائش ہے کی تحدید

جاندار کی چھوٹی تصویریں اگر کسی وجہ سے موجود ہوں تو اس میں گنجائش ہے (اگرچہ ان کا بھی رکھنا بلا ضرورت مناسب نہیں) پھر چھوٹی اور بڑی کی تحدید میں اختلاف ہے، بعض حضرات کے نزدیک چھوٹی وہ ہے جو بے تکلف پہچان میں نہ آئے اور بعضوں کے نزدیک وہ جو پرندہ سے کم حجم کی ہو۔ اور جواہر الفقہ میں ہے کہ صحیح، محتاط اور مناسب قول یہ ہے کہ تندرست پینائی والا شخص کھڑے ہو کر زمین پر پڑی ہوئی تصویر کو دیکھے تو صاف نظر نہ آئے تو وہ چھوٹی ہے ورنہ بڑی ہے۔

بہت چھوٹی تصویر کی چونکہ عبادت نہیں کی جاتی، نیز وہ بہت چھوٹی ہونے کی وجہ سے کالعدم شمار ہوتی ہے، اس لئے فقہاء نے اس میں رخصت بیان کی ہے، علاوہ ازیں بعض صحابہ کی انگوٹھیوں کے نگینے اور ان کے بٹن پر چھوٹی تصویروں کا ذکر ملتا ہے، جیسا کہ طبقات ابن سعد اور اسد الغابہ وغیرہ میں مذکور ہے۔^(۱)

تاہم خیال رہے کہ یہ تو تصویر کے استعمال کی بات تھی، البتہ تصویر بنانا تو وہ

(۱) (تفصیل کے لئے دیکھئے: جواہر الفقہ جدید، جلد ہفتم، التصوير لأحكام التصوير؛ اور البحر الرائق، باب ما یفسد الصلوۃ) (أو كانت صغيرة) لا تبین تفاصيل أعضائها للناظر قائما وهي على الأرض، ذكره الحلبي. (الدر المختار) (قوله لا تبین إلخ) هذا أضبط مما في القهستاني حيث قال بحيث لا تبدو للناظر إلا بتبصر بليغ كما في الكرمانی. (رد المحتار: ۶۳۸/۱، باب ما یفسد الصلوۃ، فرع لا بأس بتكليم المصلي وإجابته برأيه)

بہر صورت ناجائز ہے، خواہ چھوٹی ہو یا بڑی، محل ذلت میں استعمال کی جانے والی ہو یا محل احترام میں، بغیر سر کی ہو یا سر کے ساتھ ہو۔^(۱) اسی طرح وہ تصویر خواہ قلم سے بنائی جائے یا سانچہ، مشین، کیمرہ، موبائل وغیرہ سے؛ اور خواہ تصویر سایہ دار ہو یا غیر سایہ دار؛ بہر صورت ناجائز اور حرام ہے۔^(۲)

سایہ دار سے مراد ”مجسمے“ ہیں جن کا سایہ بنتا ہے، بعض عرب علماء نے ممانعت کو اسی کے ساتھ مخصوص قرار دیا ہے، یہی وجہ ہے کہ ان کے یہاں تصویر کشی کے معاملہ میں بہت ابتلاء ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ حدیث شریف سے بلا تفریق ممانعت معلوم ہوتی ہے، بہت سے محتاط عرب علماء کی بھی یہی رائے ہے، اور برصغیر کے تمام دارالافتاؤں کا فتویٰ بھی اسی پر ہے۔ البتہ پاسپورٹ، شناختی کارڈ وغیرہ ضروری امور میں بوجہ مجبوری علماء نے تصویر و فوٹو کی اجازت دی ہے، مگر وہ بھی بقدر ضرورت کہ الضرورة تقتدر بقدرها۔

(۱) هذا كله في اقتناء الصورة، وأما فعل التصوير فهو غير جائز مطلقاً لأنه مضاهاة لخلق الله تعالى كما مر. (رد المحتار: ۱/۲۵۰، باب ما يفسد الصلوة)
(۲) وفي التوضيح قال أصحابنا وغيرهم تصوير صورة الحيوان حرام أشد التحريم وهو من الكبائر وسواء صنعه لما يمتن أو لغيره فحرام بكل حال لأن فيه مضاهاة لخلق الله وسواء كان في ثوب أو بساط أو دينار أو درهم أو فلس أو إناء أو حائط وأما ما ليس فيه صورة حيوان كالشجر ونحوه فليس بحرام وسواء كان في هذا كله ماله ظل وما لا ظل له وبمعناه قال جماعة العلماء مالك والثوري وأبو حنيفة وغيرهم. (عمدة القاری: ۲۲/۷۰، کتاب اللباس، باب عذاب المصورین يوم القيامة)

قال ابن عباس: ... فعليك بهذا الشجر وكل شيء ليس فيه روح. (صحیح البخاری: ۸۲/۳، حدیث: ۲۲۲۵، کتاب البیوع، بیع التصاویر التي ليس فيها روح)

فوائد:

۱- سرکٹی ہوئی تصویر جو درخت کے مشابہ ہو، اس کا استعمال جائز ہے۔ البتہ تصویر میں صرف آنکھیں یا بھنویں یا ہاتھ وغیرہ کا کٹ لینا کافی نہ ہوگا، بلکہ سر تن سے الگ کرنا یا پورا چہرہ مسخ کرنا ضروری ہے۔^(۱)

۲- اور بچوں کے کھیلنے کی گڑیاں میں فقہاء کا اختلاف ہے: بعض نے اس کو حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ سے مطلقاً حلال کہا ہے؛ اور بعض نے مطلقاً حرام قرار دیا ہے اور اس واقعہ کے حکم کو منسوخ، یا اس بات پر محمول کیا ہے کہ ان کی گڑیاں درحقیقت مکمل تصویریں نہیں تھیں جس پر کچھ قرآن ہیں؛ اور بعض نے اس میں بچوں کے بلوغ اور عدم کے اعتبار سے تفصیل کی ہے۔

حضرت گنگوہی قدس سرہ نے دوسرا قول یعنی مطلق حرمت کو اختیار کیا ہے اور واقعہ میں نسخ کے علاوہ مذکورہ دوسری توجیہ کو پسند کیا ہے، کما فی تعلیق ابی داؤد لمولانا محمد یحیٰ ناقل عن الشیخ الکنگوهی رحمہا اللہ تعالیٰ؛ حافظ منذری رحمہ اللہ بھی اسی کے قائل ہے کما فی فتح الباری^(۲)؛ احقر عرض کرتا ہے کہ: عام طور پر ہمارے یہاں فتویٰ بھی اسی پر دیا جاتا ہے جیسا کہ احسن الفتاویٰ، فتاویٰ رحیمیہ، فتاویٰ محمودیہ وغیرہ میں صراحت ہے۔

(۱) عن ابی ہریرۃ قال: استأذن جبریل علیہ السلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فقال: ادخل فقال: کیف أدخل وفي بیتک ستر فیہ تصاویر، فإما أن تقطع رءوسہا، أو تجعل بساطاً یوطأ فإننا معشر الملائکۃ لا ندخل بیتا فیہ تصاویر. (سنن النسائی: ۲۱۶/۸، حدیث ۵۳۶۵)

لا اعتبار بإزالة الحاجبین أو العینین لأنها تعبد بدونها وكذا لا اعتبار بقطع الیدین. (رد المحتار: ۶۲۸/۱، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، فرع لا بأس بتکلیم المصلی وإجابته برأسه)

(۲) (ملخصاً عن جواهر الفقہ)

سلام و مصافحہ کا بیان

مواقع کراہت سلام

- ۱۔ جو شخص کھانے میں مشغول ہو اسے سلام کرنا۔
 - ۲۔ جو کسی شرعی چیز مثلاً نماز، اذان، اقامت، ذکر، تلاوت، یا علوم دینیہ کی تعلیم و تعلم میں مشغول ہو۔
 - ۳۔ نامحرم جوان عورت۔
 - ۴۔ برہنہ شخص۔
 - ۵۔ جو پیشاب پاخانہ میں مشغول ہو۔
 - ۶۔ جو شخص شطرنج، تاش وغیرہ میں مشغول ہو۔
 - ۷۔ جو بیوی کے ساتھ مشغول ہو۔
 - ۸۔ مجلس قضاء میں خصمین کا قاضی کو سلام کرنا۔
- ان تمام صورتوں میں رائج یہ ہے کہ: اگر کوئی سلام کرے تو جواب دینا واجب نہیں۔^(۱)

کلمات سلام کی مقدار

الفاظ سلام میں وبر کاتہ کے بعد و مغفرہ کے اضافہ میں روایات مختلف ہیں، بعض سے جواز معلوم ہوتا ہے اور بعض سے کراہت۔ لیکن چند وجوہات سے کراہت کو ترجیح ہیں:

- ۱۔ حضرات فقہاء اور عامۃ المفسرین کراہت کے قائل ہیں۔

(۱) (رد المحتار: ۱ / ۶۱۶، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا؛ البحر الرائق: ۲ / ۶، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا)

۲۔ بوقت تعارض اصولاً کراہت کو ترجیح ہے۔

۳۔ ممانعت کی روایت سنداً قوی ہے۔

لہذا وبرکاتہ کے بعد و مغفرتہ وغیرہ نہیں بڑھانا چاہئے۔^(۱)

اجازت طلبی کے لئے کتنی دفعہ سلام کرے؟

کسی کے وہاں ملاقات کے لئے جائیں تو وقفے وقفے سے تین دفعہ سلام کر کے اجازت طلب کریں، اگر اس کے بعد بھی اجازت نہ ملے اور کوئی جواب نہ آئے تو واپس لوٹ جائیں۔^(۲)

کسی جگہ بار بار آنا جانا ہو تو سلام کتنی بار کرنا چاہئے؟

جہاں تھوڑی، تھوڑی دیر میں بار بار آنا جانا رہتا ہو، مثلاً کوئی مخدوم کے کمرے میں بار بار آتا جاتا رہتا ہے تو ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ ہر بار سلام و جواب میں حرج ہے، اس لئے ایک بار سلام کر لینا کافی ہوگا۔^(۳)

(۱) (احسن الفتاویٰ: ۸/۱۳۹) وفي الهندية: والأفضل للمسلم أن يقول: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، والمجيب كذلك يرد، ولا ينبغي أن يزداد على البركات شيء، قال ابن عباس - رضي الله عنهما - لكل شيء منتهى ومنتهى السلام البركات، كذا في المحيط. (۵/۳۲۵ كتاب الكراهية، الباب السابع)

(۲) عن أبي سعيد الخدري، قال: كنت في مجلس من مجالس الأنصار، إذ جاء أبو موسى كأنه مدعور، فقال: استأذنت علي عمر ثلاثاً، فلم يؤذن لي فرجعت، فقال: ما منعك؟ قلت: استأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي فرجعت، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع". (صحيح البخاري: ۸/۵۴، كتاب الاستئذان، باب التسليم والاستئذان ثلاثاً، رقم الحديث: ۶۲۳۵)

(۳) (مستفاد: هندية: ۵/۳۲۵، كتاب الكراهية، الباب السابع)

حضرت اقدس تھانوی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ مجھے متنبی کا یہ شعر بہت پسند ہے جس میں اس بات کی ترجمانی ہے:

أقل سلامی خب ما خف عنكم ۞ وأسكت كيما لا يكون جواب
ترجمہ: میں آپ کو بہت کم سلام کرتا ہوں تاکہ آپ پر سلام کا جواب دینے کا بار نہ پڑے؛ اور میں اکثر خاموش رہتا ہوں (سوال کم کرتا ہوں) تاکہ آپ پر جواب کی مشقت نہ ہو۔ (۱)

مصافحہ ایک ہاتھ سے سنت ہے یا دو ہاتھ سے؟

غیر مقلدین ایک ہاتھ سے مصافحہ کرنے پر اصرار کرتے ہیں اور دو ہاتھ سے کرنے پر نکیر کرتے ہیں، جبکہ صحیح بخاری: ۲۹۶/۱ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے: عَلَّمَنِي النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - التَّشَهُدَ وَكَفَى بَيْنَ كَفَيْهِ. ترجمہ: ”مجھے آنحضرت ﷺ نے التحیات سکھائی، اور اس طرح سکھائی کہ میرا ہاتھ آنحضرت ﷺ کے دونوں ہاتھوں کے درمیان تھا۔“

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ حدیث باب المصافحة کے تحت ذکر فرمائی ہے اور اس کے متصل باب الأخذ باليدین کا عنوان قائم کر کے اس حدیث کو مکرر ذکر فرمایا ہے، اس سے بین طور پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ دونوں ہاتھ سے مصافحہ کرنا سنت نبوی ﷺ ہے۔

علاوہ ازیں مصافحہ کی روح جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحریر فرمایا ہے: ”اپنے مسلمان بھائی سے بشارت سے پیش آنا باہمی الفت و محبت کا اظہار ہے۔“ (۲)

اور فطرت سلیمہ سے رجوع کیا جائے تو صاف محسوس ہوگا کہ دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنے میں اپنے مسلمان بھائی کے سامنے تواضع و انکسار، الفت و محبت اور

(۱) (مجالس حکیم الامت) (۲) (حجة الله البالغة، ص: ۱۹۸)

بشاشت کی جو کیفیت پائی جاتی ہے وہ ایک ہاتھ سے مصافحہ کرنے میں نہیں پائی جاتی (۱)

معانقہ کی مقدار اور اس کے متعلقات

معانقہ کے متعلق جو روایات آئی ہیں، ان سب میں صرف ایک مرتبہ معانقہ کا ذکر ہے، پس سنت ایک مرتبہ ہی سے ادا ہو جاتی ہے، تین مرتبہ معانقہ کی ضرورت نہیں اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ مصافحہ بالاتفاق ایک ہی مرتبہ مسنون ہے، تین مرتبہ مصافحہ کہیں ثابت نہیں، لہذا معانقہ بھی ایک ہی مرتبہ ہونا چاہئے۔ (۲)

ملحوظات:

(۱) معانقہ کے معنی ہیں: گردن سے گردن ملانا، عرب میں متواتر بھی یہی ہے کہ پورا جسم الگ رکھ کر صرف گردن سے گردن ملاتے ہیں، ہمارے یہاں جو یہ طریقہ اختیار کرتے ہیں کہ سینہ بھی ملاتے ہیں، اور بعض تو پیٹ بھی اس میں شامل کرتے ہیں اور پورا جسم باہم پیوست کر کے خوب بھینچتے ہیں، یہ صحیح نہیں، البتہ اصاغر کے ساتھ فرط محبت میں یا اپنی ازواج کے ساتھ کوئی ایسا کرتا ہے تو اس میں گنجائش ہے، احادیث میں اس طرف اشارہ ملتا ہے۔ (۳)

(۲) معانقہ میں ایک بحث یہ کی جاتی ہے کہ: اس میں تیا من افضل ہے، یا تیا سر؟ یعنی دونوں دائیں طرف کی گردنیں ملائیں یا بائیں طرف کی، افضل کیا ہے؟ تو اس سلسلہ میں احادیث میں اور فقہاء کی عبارات میں کوئی صراحت نہیں ہے، مگر عام اصول کے مطابق کہ: ”ہر اچھے کام میں دائیں جانب کو پسند کیا گیا ہے“ رائج یہی معلوم ہوتا ہے کہ معانقہ میں بھی دائیں جانب کی رعایت کی جائے۔

(۱) (آپ کے مسائل: ۷/۲۵۸)

(۲) (کتاب النوازل: ۱۵ / ۲۷۷، کتاب الحظر والاباحۃ، م: المرکز العلمی مراد آباد، فتاویٰ محمودیہ: ۱۹/۱۱۸، کتاب الحظر، م: جامعہ فاروقیہ، کراچی)

(۳) (دلائل و تفصیل کے لئے دیکھئے: احسن الفتاویٰ: ۸/۷۰۷ تا ۳۱۳)

اور بعض لوگ جو بائیں جانب کو ترجیح بلکہ اس پر اصرار کی حد تک زور دیتے ہیں تو ان کے پاس یہ دو دلیلیں ہیں:

ایک: ”ہم نے اپنے بعض اکابر کو بائیں جانب معانقہ کرتے دیکھا“۔

دوسری: ”معانقہ کا منشاء ہیجان الحمیہ ہے اور اس کا محل قلب ہے، لہذا قلب کی جانب کی رعایت کی جائے گی“۔

لیکن دیکھا جائے تو ان دونوں باتوں میں کوئی وزن نہیں، اول میں تو اس لئے کہ: شریعت کے مقابل میں کسی بڑے سے بڑے کا بھی عمل قابل اعتبار نہیں، ثانی میں اس لئے کہ: وہ شرعی اصول کے خلاف محض ایک قیاسی بات ہے۔

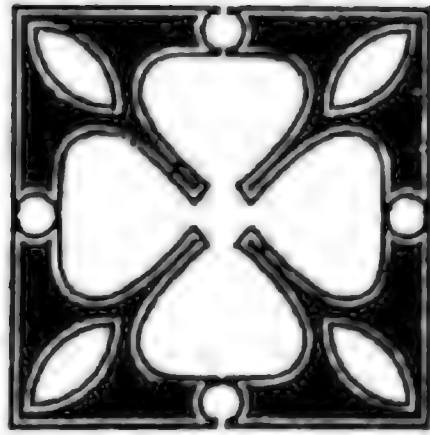
قطع تعلق کا بیان

قطع تعلق کی آخری حد اور اس کی کچھ تفصیلات

ایک اصولی بات ہے کہ: کسی مسلمان سے تین دن سے زیادہ ترک تعلق جائز نہیں، مگر یہ کہ حقوق اللہ میں سے کسی حق کی بنا پر ہو تو گنجائش ہے۔ اس سلسلہ میں تفصیل یہ ہے کہ عام حالات میں تو قطع تعلق میں تین دن کی قید لگائی گئی ہے مگر علماء نے بیان کیا ہے کہ اللہ کے حق یعنی دین کے خاطر زیادہ مدت بلکہ زندگی بھر کے لئے ترک تعلق کیا جاسکتا ہے، دعائے قنوت میں ہے: **وَنُتْرِكُ مِنْ يَفْجُرُكِ** ہم اس کو چھوڑ دیتے ہیں جو آپ کا گناہ کرتا ہے، نبی ﷺ نے غزوہ تبوک میں اپنے تین مخلص صحابہ سے جو بغیر عذر کے شریک نہیں ہوئے تھے پچاس دن کا باکاٹ کیا تھا اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیٹے سے زندگی بھر نہ بولنے کی قسم کھائی تھی۔ البتہ جب تک نصیحت و فہمائش سے نفع کی امید ہو اصلاح کرتے رہنا چاہئے، یک دم ترک تعلق درست نہیں، مگر یہ کہ تعلق کی وجہ سے خود کے

گناہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو یا کوئی جائز مصلحت ہو۔

اسی طرح حقوق اللہ کے علاوہ میں بھی خاص احوال میں تین دن سے زیادہ کا ترک تعلق کیا جاسکتا ہے، مثلاً میاں بیوی میں یا ماں باپ اور اولاد میں ناچاقی ہوگئی تو اس میں زائد مدت تک کی گنجائش ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات سے ایک ماہ کا ایلاء کیا ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان میں خواہ کتنی ہی مدت گزر جائے رشتہ منقطع نہیں ہوتا، ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوں گے، مگر بھائی بہنوں میں یہ گنجائش نہیں، کیونکہ ان میں تعلقات ٹوٹ جائیں گے۔^(۱)



(۱) (مأخوذ: تحفة القاری شرح البخاری: ۱۰۱/۱۱، کتاب الأدب، باب الهجرة، حدیث: ۶۰۷۳؛ ومراقبة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح: ۷۵۹/۸، کتاب الآداب، باب ما ينهى من التهجار والتقاطع، رقم الحديث: ۵۰۲۷)

متفرقات

قرآنی معلومات

- ۱- قرآن کریم میں سورتیں: ۱۱۴/ ہیں
- ۲- مکی سورتوں کی تعداد ۸۶/ ہیں۔
- ۳- مدنی سورتوں کی تعداد ۲۸/ ہیں۔
- فائدہ: (۱) جو آیتیں یا سورتیں ہجرت سے پہلے اتریں وہ مکی ہیں اور جو ہجرت کے بعد اتریں وہ مدنی کہلاتی ہیں۔
- فائدہ: (۲) مکی سورتوں کی بعض علامات یہ ہیں:
- الف: ہر وہ سورت جس میں لفظ کلا آیا ہو۔
- ب: ہر وہ سورت جس کے شروع میں حروف مقطعات آئے ہوں، سوائے سورۃ بقرہ اور آل عمران کے۔
- ج: ہر وہ سورت جس میں نبیوں اور ائم ماضیہ کے حالات و واقعات مذکور ہوں، سوائے سورۃ بقرہ کے۔
- اور مدنی سورتوں کی علامات یہ ہیں:
- الف: جس سورت میں حدود و فرائض کا ذکر ہو۔
- ب: جس سورت میں جہاد کی اجازت یا اس کے احکام بیان کئے گئے ہوں۔
- ج: جس سورت میں منافقین کا ذکر آیا ہو، سوائے سورۃ عنکبوت کے۔
- ۴- قرآن کریم کی احزاب/ منزلیں: ۷/ ہیں
- فائدہ: سلف صالحین کا معمول تھا کہ وہ ہر ہفتہ ایک قرآن ختم کر لیا کرتے تھے، اس مقصد کے لئے انہوں نے روزانہ کی ایک مقدار مقرر کی ہوئی تھی جسے حزب

یا منزل کہا جاتا ہے۔

۶۔ قرآن کریم میں کل آیات: ۶۲۳۶ ہیں۔

۷۔ کلمات کی تعداد: ۷۷۴۳۹ ہیں۔

۸۔ حروف کی تعداد: ۷۴۰۷۳۴۰ ہیں۔

۹۔ قرآن کریم کی سورتوں کی ۴۴ قسمیں ہیں: طوال، مسون، مثانی اور مفصل۔

طوال: سات لمبی سورتوں کو کہتے ہیں: بقرہ، آل عمران، نساء، مائدہ، انعام، اعراف اور ساتویں میں اختلاف ہے: انفال یا توبہ۔

اور مسون: وہ سورتیں ہیں جن کی آیات کی تعداد ۱۰۰ سے زیادہ یا اس کے لگ بھگ ہو، اور یہ وہ سورتیں ہیں جو طوال سے متصل ہیں۔

اور مثانی: یہ وہ سورتیں ہیں جن کا پڑھنا نماز میں بکثرت ہو، بعض نے کہا مثانی وہ سورۃ فاتحہ ہے۔

اور مفصل: سورۃ حجرات سے آخر تک کی سورتوں کو کہا جاتا ہے، پھر اس کی تین قسمیں ہیں: ۱۔ طوال مفصل: یہ سورۃ حجرات سے بروج تک ہے، ۲۔ اوساط مفصل: یہ بروج سے لم یکن تک ہے، ۳۔ قصار مفصل: یہ لم یکن سے آخر تک ہے۔

کس صحابی سے کتنی روایات مروی ہیں؟

سب سے پہلے نمبر پر سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں: ان کو اللہ کے رسول ﷺ نے دعادی تھی اس کا نتیجہ تھا کہ ان میں جمع روایات کا ایسا شوق پیدا ہوا جو ان کے علمی سرمایہ میں اضافہ کا سبب بنا، اب ہم آپ کے سامنے صحابہ اور ان کی مرویات کی تعداد علی سبیل التزیل بیان کرتے ہیں۔

درج ذیل ۷ صحابہ رضی اللہ عنہم سے ہزار سے اوپر روایات مروی ہیں:

۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ: ۵۳۷۴

- ۲- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما: ۲۶۳۰
- ۳- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ: ۲۲۸۶
- ۴- ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا: ۲۲۱۰
- ۵- حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما: ۱۶۶۰
- ۶- حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما: ۱۵۴۰
- ۷- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ: ۱۱۷۰
- درج ذیل ۴ صحابہ رضی اللہ عنہم سے ۵۰۰ سے اوپر روایات مروی ہیں:
- ۸- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ: ۸۴۸
- ۹- حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہ: ۷۰۰
- ۱۰- حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: ۵۳۷
- ۱۱- حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ: ۵۳۶
- درج ذیل ۲ صحابہ رضی اللہ عنہم سے ۱۰۰ سے اوپر روایات مروی ہیں:
- ۱۲- حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا: ۳۷۸
- ۱۳- حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ: ۳۶۰
- ۱۴- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ: ۳۰۵
- ۱۵- حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ: ۲۸۱
- ۱۶- حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ: ۲۷۱
- ۱۷- حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ عنہ: ۲۷۰
- ۱۸- حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ: ۲۲۵
- ۱۹- حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ: ۱۸۸
- ۲۰- حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ: ۱۸۱
- ۲۱- حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ: ۱۸۰

- ۲۲- حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ: ۱۷۹
 ۲۳- حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ: ۱۷۰
 ۲۴- حضرت بریدہ سلمیٰ رضی اللہ عنہ: ۱۶۷
 ۲۵- حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ: ۱۶۴
 ۲۶- حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ: ۱۶۳
 ۲۷- حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ: ۱۵۷
 ۲۸- حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ: ۱۵۵
 ۲۹- حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ: ۱۴۶
 ۳۰- حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ: ۱۴۶
 ۳۱- حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ: ۱۴۲
 ۳۲- حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ: ۱۴۶
 ۳۳- حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ: ۱۳۲
 ۳۴- حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما: ۱۲۸
 ۳۵- حضرت ثوبان مولیٰ النبی رضی اللہ عنہ: ۱۲۸
 ۳۶- حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ: ۱۱۴
 ۳۷- حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ: ۱۰۲
 ۳۸- حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ: ۱۰۰

یہ وہ صحابہ ہیں جن کی مرویات ۱۰۰ سے زائد ہیں، اور سو سے کم والے تو بہت زیادہ ہیں جن کا احاطہ مشکل ہے، کہا جاتا ہے کہ کل (ٹوٹل) ایک ہزار صحابہ کی مرویات کتب حدیث میں وارد ہوئی ہیں، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔^(۱)

(۱) (عالمی تاریخ: ۱۵۲، بحوالہ: أسماء الصحابة الرواة وما لکل واحد من

ان مقامات کی تعداد جہاں کمال ایمان کی نفی کی گئی ہے
وہ مقامات جہاں رسول اللہ ﷺ نے کمال ایمان کی نفی فرمائی ہے (جیسے
لا ایمان لمن لا أمانة له ؛ لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد وغيره)
اس کی تعداد کم و بیش ۲۸ / بیان کی گئی ہے۔^(۱)

ان مقامات کی تعداد جہاں قرآن میں نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا ذکر ہے
ایسے مقامات کی کل تعداد ۳۱ ہیں۔

ذوالحلیفہ کی مسافت

مدینہ سے ذوالحلیفہ کی مسافت کیا ہے؟ یہ بحث عصر کے وقت اور میقات کے
تذکرے میں کی جاتی ہے، اس لئے اس کو جاننا ضروری ہے، اس سلسلہ میں اقوال
مختلف ہیں، تاہم رائج قول وہی معلوم ہوتا ہے جو علامہ شامی رحمہ اللہ نے قطبی کے
توسط سے سمہودی کا بیان کیا ہے، سمہودی رحمہ اللہ اپنی تاریخ میں فرماتے ہیں کہ
میں نے مسجد نبوی کے باب السلام سے ذوالحلیفہ کی چوکھٹ تک پیمائش کی تو اس
مسافت کو انیس ہزار سات سو بتیس (۱۹۷۳۲) ہاتھ پایا، علامہ قطبی رحمہ اللہ فرماتے
ہیں: یہ پانچ میل (شرعی) سے کچھ ہی کم ہے، کیونکہ میل ہمارے یہاں کے مروج
آہنی ذراع سے چار ہزار ذراع ہوتا ہے۔^(۲)

(۱) (أشرف المشكاة: ۱/۲۱۰)

(۲) وقيل سبعة وقيل أربعة قال العلامة القطبي في منسكه والمحور من ذلك ما
قاله السيد نور الدين علي السمهودي في تاريخه قد اختبرت ذلك فكان من عتبة
باب المسجد النبوي المعروف بباب السلام إلى عتبة مسجد الشجرة بلدي
الحليفة تسعة عشر ألف ذراع بتقديم المثناة الفوقية وسبع مائة ذراع بتقديم
السين واثنين وثلاثين ذراعاً ونصف ذراعاً بل ذراعاً اليد. اهـ.

قلت: وذلك دون خمسة أميال فإن الميل عندنا أربعة آلاف ذراعاً بل ذراعاً الحديد
المستعمل الآن والله أعلم. (رد المحتار: ۲/۷۳۷، كتاب الحج)

فلکیات

شمسی و قمری تقویم میں تفاوت

قمری تقویم کو ہجری اور اسلامی تقویم کہا جاتا ہے، اور شمسی تقویم کو عیسوی اور انگریزی۔

✽ ایک سال شمسی: ۳۶۵ دن، ۵ گھنٹے، ۴۸ منٹ، ۴۶ رسکنڈ کا ہوتا ہے۔

✽ ایک سال قمری: ۳۵۴ دن، ۸ گھنٹے، ۴۸ منٹ کا ہوتا ہے۔

✽ ماہ شمسی ماہ قمری سے ۲۱ گھنٹے ۴۶ منٹ بڑا ہوتا ہے۔

✽ ۳۳ رسال شمسی ہونے پر ایک سال قمری کا اضافہ ہوتا ہے، پس ۳۳ رسال

شمسی ۳۴ رسال مزید ۴ دن قمری کے برابر ہوتا ہے۔^(۱)

فائدہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا گیا ہے کہ: ”قرآن مجید نے اصحاب

کھف کے غار میں ٹھہرنے کے مدت کو جس انداز سے بیان کیا ہے کہ:

{وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا}

(اور وہ اپنے غار میں رہے تین سو سال اور مزید نو سال، کھف: ۲۵)

اور صاف یہ نہیں کہا کہ وہ ۳۰۹ سال رہے؛ تو اس انداز بیان میں یہی شمسی اور قمری

سال کا تفاوت اجاگر کرنا مقصود ہے، یعنی اس سے یہ اشارہ کر دیا کہ وہ شمسی سال کے

لحاظ سے ۳۰۰ سال اور قمری سال کے اعتبار سے ۳۰۹ سال غار میں رہے۔

رہا یہ سوال کہ یہ تحدیدی حساب کے خلاف ہے، کیونکہ ۳۰۰ شمسی سال کو قمری

سال میں بدلتے ہیں تو تحدیدی حساب ۳۰۹ سال ۷۵ دن بنتا ہے، یعنی ۷۵ دن

زائد ہوتے ہیں تو فقط ۳۰۹ سال کہنا کیسے صحیح ہوگا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ: یہ تقریبی

(۱) (مستفاد: عالمی تاریخ: ۱۸۰)

حساب کے لحاظ سے ہے، نیز اہل عرب کسر کا حساب نہیں کرتے۔^(۱)

شمسی و قمری سال میں موافقت معلوم کرنے کا ایک ضابطہ

اگر کسی سنہ قمری کی سنہ شمسی سے موافقت مطلوب ہو تو سنہ ہجری ۳۳ سے تقسیم کریں اور جو خارج قسمت ہو اس کو اس سنہ ہجری سے گھٹا دیں، پھر حاصل تفریق میں ۶۲۲ کو جو ہجرت کا سن ہے۔ جوڑ دیں تو سال شمسی حاصل ہو جائے گا، ۱۳۹۲ھ کو شمسی کے مطابق کرنا ہے تو ۱۳۹۲ کو ۳۳ سے تقسیم کر دیں تو خارج قسمت ۴۲ نکلا، پھر اس کو ۱۳۹۲ میں سے گھٹا دیا تو حاصل تفریق ۱۳۵۲ آیا پھر اس میں ۶۲۲ کو جوڑ دیا تو ۱۹۷۴ نکل آیا، معلوم ہوا کہ ۱۳۹۲ھ ۱۹۷۴ء کے مطابق ہے۔

اسی طرح سنہ عیسوی کو سنہ ہجری کے موافق کرنا چاہیں تو سنہ عیسوی سے ۶۲۲ کو جو ہجرت کا سن ہے۔ گھٹا دیں پھر حاصل تفریق کو ۳۳ سے تقسیم کریں اور خارج قسمت کو حاصل تفریق میں جوڑ دیں تو سنہ عیسوی سنہ ہجری کے موافق ہو جائے گا، مثلاً ۱۹۷۳ء کو سنہ ہجری کے مطابق بنانا ہے تو ۱۹۷۳ سے ۶۲۲ کو گھٹا دیا، ۱۳۵۱ رہا، پھر ۱۳۵۱ کو ۳۳ سے تقسیم کیا تو خارج قسمت ۴۱ نکلا، پھر ۴۱ کو ۱۳۵۱ میں جوڑ دیا تو ۱۳۹۲ نکل آیا، معلوم ہوا کہ ۱۳۹۲ھ ۱۹۷۳ء کے مطابق ہے۔

(۱) فقیل للإشارة إلى أنها ثلثمائة بحساب أهل الكتاب بالأيام واعتبار السنة الشمسية وثلثمائة وتسع بحساب العرب واعتبار القمرية بياناً للتفاوت بينهما وقد نقله بعضهم عن علي رضي الله عنه. واعترض عليه بأن دلالة اللفظ عليه غير ظاهرة مع أنه لا يوافق ما عليه الحساب والمنجمون كما قاله الإمام، ولذا قيل إن روايته عن علي كرم الله وجهه لم تثبت وفيه بحث فإن وجه الدلالة فيه ظاهر لأن المعنى لبثوا ثلثمائة سنة وتسعاً زائدة على حساب غيرنا والعدول عن الظاهر يشعر به والتفاوت ما ذكر كما بينوه لكنه تقريري كما بين في محله. (حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي: ۶/ ۹۱، سورة الكهف)

واضح رہے کہ: یہ ضابطہ اکثری ہے، کلی نہیں۔^(۱)

چاند کے مطلع پر باقی رہنے اور اس کے گھٹنے بڑھنے کی مقدار رات کی لمبائی جتنے گھٹنے ہو اس کے منٹ بنا کر ۱۴ سے تقسیم کریں اتنے ہی منٹ چاند کی پہلی تاریخ میں چاند نظر آتا ہے پھر غروب ہو جاتا ہے، دوسری رات اس کی دو گنا مقدار رہتا ہے، تیسری رات میں سہ گنا۔۔۔ ایسے ہی بڑھتے بڑھتے چودھویں رات کو مکمل ہو جاتا ہے، اس کے بعد اسی حساب سے گھٹتا رہتا ہے۔ پس دس گھٹنے کی رات میں تقریباً ۴۳ منٹ؛ اور بارہ گھٹنے کی رات میں تقریباً ساڑھے ۵۱ منٹ؛ اور چودہ گھٹنے کی رات میں ۱۱ گھنٹہ: پہلی شب میں دکھائی دے گا، اور اسی حساب سے یومیہ اضافہ ہوتا جائے گا، پھر چودھویں کے بعد مذکورہ حساب سے کمی ہوتی جائے گی۔^(۲)

نوری سال کی تعریف اور مقدار

حال ہی میں سائنس دانوں نے زمین کی جسامت کے سات سیارے دریافت کئے ہیں جو کہ ایک ٹریپسٹ ون (Trappist - 1) نامی سیارے کے گرد چکر لگا رہے ہیں، اس خبر کے عام ہوتے ہی ہر شخص کو ان سیاروں کے متعلق جاننے کی جستجو پیدا ہوئی، ابتدا میں یہی سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ سیارے ہم سے کتنے دور ہیں؟ سائنس دانوں کے مطابق یہی سیارے ہم سے صرف چالیس نوری سال دور ہیں۔ اب یہ نوری سال کیا ہے اس سے اکثر لوگ ناواقف ہیں آئیے ہم آپ کے سامنے اس کی وضاحت کرتے ہیں:

سائنس کا ایک معمولی طالب علم بھی اس بات سے واقف ہوگا کہ روشنی ایک سیکنڈ

میں ایک لاکھ چھیالیس ہزار میل (186000) یعنی تین لاکھ (300000) کلومیٹر کا فاصلہ طے کرتی ہے، چونکہ ایک حقیقی سال میں تین کروڑ پندرہ لاکھ چھپن ہزار آٹھ سو اسی (3,15,56,880) سیکنڈ ہوتے ہیں، اس لئے اس تعداد کو ایک لاکھ چھیالیس ہزار میں ضرب دینے سے پتہ چلتا ہے کہ ایک سال میں روشنی تقریباً ساٹھ کھرب میل (6 Trillion mil) یعنی پچانوے کھرب کلومیٹر (9.5 Trillion km) کا فاصلہ طے کرتی ہے، اب اگر کوئی جرم سماوی (Celesital object) ایسا ہو کہ وہاں سے روشنی کو زمین تک پہنچنے میں ایک سال لگ جائے تو زمین سے اس جرم سماوی کا فاصلہ ساٹھ کھرب میل سمجھا جائے گا کہ اسی فاصلے کو نوری سال (Light year) سے تعبیر کیا جاتا ہے، چنانچہ جب کہا جائے کہ فلاں ستارے کا فاصلہ ایک نوری سال ہے تو سمجھا جائے گا کہ اس ستارے سے چل کر روشنی کو زمین تک پہنچنے میں ایک سال لگ جاتا ہے۔

فاصلوں کو نوری سال سے کیوں بتایا جاتا ہے؟:

چونکہ خلا میں فاصلے کافی زیادہ ہوتے ہیں اسی وجہ سے اگر ہم ستاروں کے فاصلوں کو صرف کلومیٹر یا میل میں بیان کریں گے تو ہمارے اعداد کے ہندسے ختم ہو جائیں گے اور بہت لمبا چوڑا عدد بن جائے گا جس کو بار بار بیان کرنا اور لکھنا دشوار ہوگا، اسی وجہ سے دور دراز واقع ستاروں کے فاصلوں کو نوری سال سے واضح کیا جاتا ہے۔

چنانچہ قطب تارے (Polar star) کو ہی لے لیں یہ زمین سے ۴۶۶ نوری سال کے فاصلے پر ہے، اس وقت اس کی جس کیفیت کا ہم مشاہدہ کر رہے ہیں وہ اب سے ۴۶۶ سال پہلے کی ہے معلوم نہیں اب یہ قطب صاحب کس حال میں ہیں کیوں کہ ۴۶۶ سال بعد اس کی روشنی ہم تک پہنچ رہی ہے، اب اگر اس کو کچھ ہو چکا ہوگا تو اس کا پتہ ہمیں ۴۶۶ سال کے بعد ہی لگے گا۔ (فہم الفلکیات: ۲۱۰-۲۱۱)

فائدہ: صرف دور واقع ستارے ہی نہیں ہر قسم کی روشنی کو ہم تک پہنچنے میں کچھ نا کچھ وقت لگتا ہے، پس چاند کی روشنی ہم تک ۱۳ سیکنڈ میں، سورج کی روشنی ۸ منٹ ۳۰ سیکنڈ میں، اور سیارہ زہرہ کی روشنی ۶ منٹ میں پہنچتی ہے۔

تمت بالخیر

* رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ

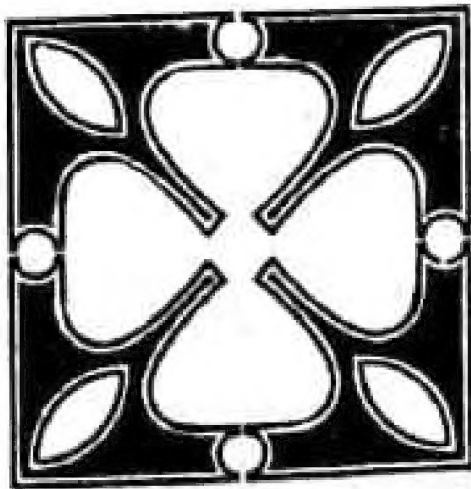
الكَافِرِينَ *

* رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ *

* سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ *

* وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ *

* وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ *



مؤلف کی ایک گراں قدر کتاب ”فقہی ضوابط“ کے متعلق اکابر
کے تاثرات:

۱

امیر المؤمنین فی الحدیث حضرت اقدس مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری ادام اللہ فیوضہم

شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند:

یہ کتاب طلبہ کے لئے تو مفید ہے ہی، اساتذہ کے لئے بھی مفید ہے، اگر اساتذہ
اس کا مطالعہ کریں تو ان کی فقہ کی تعلیم میں چار چاند لگ جائیں گے اور ان کے لئے
بکھری ہوئی جزئیات کو ایک لڑی میں پرو کر پیش کرنا آسان ہو جائے گا۔

۲

شیخ الاسلام حضرت اقدس مولانا مفتی تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث جامعہ دارالعلوم کراچی پاکستان:

... ماشاء اللہ ایک علمی ضرورت پوری فرمائی ہے، جس کے بارے میں امید ہے
کہ اہل علم اور طلبہ کے لئے ان شاء اللہ مفید ہوگی۔

۳

فقیہ نفس حضرت مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی دامت برکاتہم

شیخ الحدیث و ناظم المعهد العالی اسلامی حیدرآباد:

مؤلف کی یہ کاوش ’تالیف برائے تالیف‘ نہیں ہے؛ بلکہ واقعی اس سے ایک ایسے

کوشہ کی تکمیل ہوتی ہے جس پر کام کی ضرورت تھی، مؤلف عزیز نے صرف نقل ہی پر اکتفا نہیں کیا ہے؛ بلکہ استنباط سے بھی کام لیا ہے، غالباً اردو زبان میں اس طرح کی یہ پہلی کوشش ہے، اس لئے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ فقہ کے اساتذہ و طلبہ کے لئے یہ ایک گرانقدر تحفہ ہے، اگر اساتذہ اس کتاب کو اپنے سامنے رکھیں گے تو انشاء اللہ نفع محسوس کریں گے۔

۴

حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب قاسمی مدظلہم

شیخ الحدیث و مفتی مدرسہ شاہی مراد آباد:

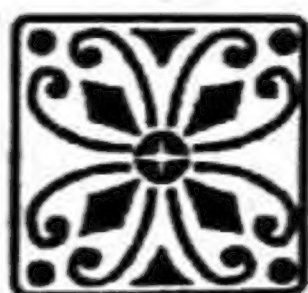
امید ہے کہ یہ کتاب تعریفات جرجانی سے بھی برصغیر کے علماء اور طلبہ کے لئے زیادہ مفید ثابت ہوگی۔

۵

حضرت مولانا مفتی سید سلمان صاحب منصور پوری مدظلہم

شیخ الحدیث و مفتی مدرسہ شاہی مراد آباد:

اس کتاب کے مطالعہ سے بالخصوص فقہ و فتاویٰ میں مشغول طلبہ و اساتذہ کو بھرپور رہنمائی ملے گی، فقہی کتابوں کا سمجھنا آسان ہوگا اور علم میں بصیرت اور جلاء پیدا ہوگی۔



یہ کتاب!

اس کتاب میں اوزان، مقادیر اور اعداد سے متعلق فقہی مسائل بار یک بینی سے جمع کیے گئے ہیں، کتاب کے شروع میں مصنف نے ایسے نقشے بھی دیے ہیں جن سے پوری کتاب بیک نظر سامنے آ جاتی ہے، کتاب پڑھ کر حیرت ہوئی کہ مصنف نے موضوع سے متعلق تمام مسائل کا احاطہ کر لیا ہے۔۔۔ حاشیہ میں ہر بات کا حوالہ ہے، کوئی مسئلہ بے حوالہ نہیں، اس سے کتاب باوقار بن گئی ہے اور اہل علم کے لیے قابل استفادہ ہو گئی ہے۔

(محدث کبیر حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم)

مؤلف نے اپنی اس تالیف کے ذریعے طلبہ، علما اور ارباب فتاویٰ کے لیے بڑی آسانی فراہم کر دی ہے۔ فجزاہم اللہ أحسن الجزاء۔
احقر کی پرزور سفارش ہے کہ فقہ کا ہر طالب علم اسے ضرور پڑھے، کوئی دارالافتاء و کتب خانہ اس سے خالی نہ ہو۔

(نمونہ اسلاف حضرت اقدس مفتی احمد صاحب خانپوری دامت برکاتہم)

ایک ایسی کتاب جس میں ان اوزان و مساحات کے بیان کے ساتھ ان سے متعلق فقہی مسائل و احکام بھی سامنے آ جائیں، یہ کتاب اس ضرورت کو پورا کرتی ہے۔

یہ کام یقیناً محنت طلب اور جانفشانی کا متقاضی تھا، خوشی کی بات ہے مولانا نے یہ اہم اور بیش قیمت کام انجام دیا ہے، وہ واقعی اس کام پر مبارک بادی کے مستحق ہیں۔

(فقیہ العصر حضرت مولانا خالد سیف اللہ صاحب دامت برکاتہم)

Dealer

MAKTABA HIJAZ

Urdu Bazar, Near Qazi Masjid, Deoband - 247554
Distt. Saharanpur (U.P.) India
Mobile: 9358914948, 9997866990